

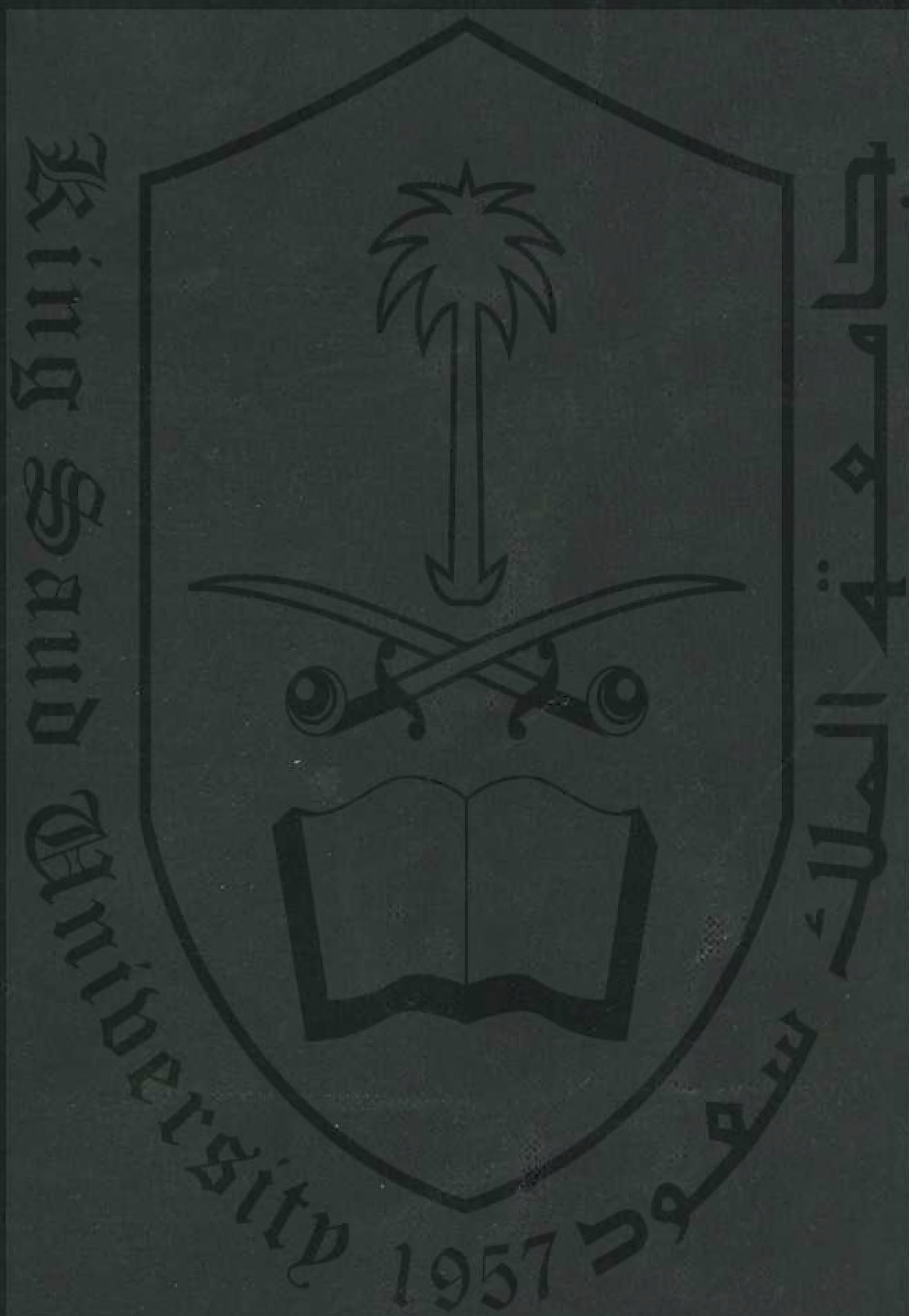
٦٠٩



النفا

الفاض عياض





Copyright © King Saud University

٢١٩
ش. ق

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ، تأليف عياض بن
موسى - ٥٤٤ هـ . كتب في القرن الثاني عشر
الهجرى تقديراً .

٢٠٢ ق ١٧ س ٥٠٢ ر ٥٤٠ سم

نسخة جيدة ، رؤوس الفقر بالحمرة ، خطها نسخ
حسن ، طبع .

٩٠٩

الأعلام ٥ : ٢٨٢ فهرس المخطوطات المصورة
ج ٢ / ق ٣ : ١٩٣

١ - السيرة النبوية أ - القاضي عياض ، عياض بن

موسى - ٥٤٤ هـ تاريخ النسخ

من كتب الفقه في شرحه

في جامع كسار في

فترات

وشرح

في

ملك

في

في

في

في

في

في

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات

اسم الكتاب الرقم ٩٩

اسم المؤلف المقدس في

تاريخ السبع في

عدد الاوراق القياس في

ملاحظات ٢١٩

Copyright © King Saud University

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 اخبرنا الفقيه الاجل ابو القاسم عبد الرحمن بن متكى الحافظ
 السلفي قال اخبرني الفقيه الاجل ابو الحسن بن جبر الكاظمي
 اجازق منه بشعر الاسكندرية قال حدثني ابو عبد الله التيمي
 اجازق قال حدثني ابو الفضل عياض بن موسى بن عياض
 اليحصبي رضي الله عنه بسماعي عليه **قال الحمد لله المنفرد**
باسمه الاسماء المختص بالملك الاعز الاحي الذي ليس دونه
 منتهى ولا وراه مرمى **الظاهر لا تخيلا ولا وهما**
 والباطن تقدسا لا عدما **وسيع كل شيء رحمة وعلما** و
 اسبغ على اوليائه نعا عتقا **وبعث فيهم رسولا من انفسهم**
عربا وعجماء وازكاهم محمدا ومنما **وانجهم عفا**
وخيا واقهرهم علما وفهما **واقواهم يقينا وغرما واشدا**

هذا شعر الاسكندرية
 في مدح النبي صلى الله عليه وآله
 وآله الطاهرين

رافقا ورحما **زكاه روحا وجسما** ^{منه الرحمة} وحاشاه عيبا ووصما ^{منه الرحمة}
 واناة حكمة وحكما **وفتح به آعينا عميا** ^{منه الرحمة} واذا ناضا ^{منه الرحمة}
 فامن به وعززه ونصره **من جعل الله له في مغيث السعادة**
قسما وكذب به وصدف عن اياته **من كتب الله عليه الشقا**
قسما ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى **صلى الله**
عليه وسلم صلاة تني ونسما ^{منه الرحمة} وعلى آله وسلم تسليما **انا بعد**
اشرف الله قلبي وقلبك بانوار اليقين ^{منه الرحمة} ولطف لي ولك بما
 لطف به لاوليائه المتقين **الذين شرفهم بنزل قدسه** ^{منه الرحمة} و
 اوحشهم من الخليفة بالشفه **وخضهم من معرفته ومشا**
عجائب ملكوته واثار قدرته بما ملاء قلوبهم حيرة **ووله عفوهم**
في عظمت حيرة فجعلوا همهم به واحدا **ولم يروا في الدارين**
غيره فهم بمشاهدة كماله وجلاله يتنعمون **وبين اثار قدرته**
وعجائب وعظمت يترددون ^{منه الرحمة} وبالاتقطاع اليه والتوكل عليه
يتعززون ^{منه الرحمة} لمجيب بصادق قوله **قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون**
فانيك كررت على السوال في مجموع يتضمن التعريف بقدر المصطفى
صلى الله عليه وسلم وما يجب له من توقير وكرام وما حكم من
لم يوق بواجب عظيم ذلك القدر او قصر في حق منصبه الجليل



قَلَامَةً ظَفَر. ^{منه من الشرا الحقة} وان اجمع لك ما لا سلافا وائمتنا من فقهنا
وابتنة بتنزيل صور واما ^{فاهل} انك حملتني من
ذلك امرامرا. ^{ارحمتني} وارحمتني فيما نذبتني اليه عسرا. ^{ارحمتني} وارحمتني
بما كلفتني من تقاصعجا. ^{ارحمتني} ملاء قلبي رعبا. ^{ارحمتني} فان الكلام في ذلك
في ذلك ليستدعي تقرير اصول. ^{ارحمتني} وتحرير فصول. ^{ارحمتني} في الكشف عن
غوامض ودقائق. ^{ارحمتني} من علم الحقائق. ^{ارحمتني} مما يجب للنبي صلى الله عليه
وسلم. ^{ارحمتني} ويضاف اليه او يمتنع او يجوز عليه ومعرفة النبي والرسول
والرسالة والنبوة والحالة وخصائص هذه الدرجة العلية
وههنا مهمامة ^{ارحمتني} فتح تحاذر فيها القضا. ^{ارحمتني} وتقصيرها الخطا. ^{ارحمتني} ومحامل
تضل فيها الاحلام. ^{ارحمتني} ان لم تهتد بعلم علم ونظر سديد. ^{ارحمتني} ومداحض
تزل بها الاقدام. ^{ارحمتني} لمن لم يعتمد على توفيق من الله وتأيد لكتي لما
رجوته لي ولك في هذا السؤال والجواب من نوال وثواب
بتعريف قدره الجسيم. ^{ارحمتني} وخلق العظم. ^{ارحمتني} وبيان خصائصه التي
لم تجتمع قبل في مخلوق. ^{ارحمتني} وما يدا ان الله تعالى به من حقه الذي هو
ارفع الحقوق. ^{ارحمتني} ليستيقن الذين اتوا الكتاب ويزداد الذين امنوا
ايما نا. ^{ارحمتني} ولما اخذ الله تعالى على الذين اتوا الكتاب ليبينه للناس
ولا يكتمونه. ^{ارحمتني} ولما حدثنا به ابو الوليد هشام بن احمد الفقيه رحمه الله

قال
الناس يصرون في القضا
واصل الحق من الغراب

بقولاني عليه قال وحدثنا الحسين بن محمد حدثنا ابو عمر الزمري
حدثنا ابو محمد بن عبد المؤمن حدثنا ابو بكر محمد بن بكر حدثنا
سليمان بن الاشعث حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا
علي بن الحكم عن عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
عليه وسلم من سئل عن علم فكتمه اجمه الله بلجام من نار يوم
القيمة فبادرت الى نكت ^{ارحمتني} مسفرة عن وجه الغرض. ^{ارحمتني} مؤديا من
ذلك الحق المفترض. ^{ارحمتني} اختلاستها على استبحال. ^{ارحمتني} لما المرء بصدده
من شغل البدن البال. ^{ارحمتني} بما طوقه الانسان من مقابل المدحمة التي
ابتلى بها فكادت تشغل عن كل فرض ونفل. ^{ارحمتني} وترد بعد حسن التقوا
الى اسفل سفل. ^{ارحمتني} ولواراد الله بالانسان خيرا جعل شغله وهمه كله
في ما يجد غدا او يذم محله فليس ثم سوى حضرة التعبد او عطاء
الحجم. ^{ارحمتني} وكان عليه بخوصته نفسه واستنفاد مهجته. ^{ارحمتني} وعمل
صالح يستزبد. ^{ارحمتني} وعلم نافع يستفيد. ^{ارحمتني} او يفيد جبر الله صدع
فله ما وعقر عظيم ذنوبنا. ^{ارحمتني} وجعل جميع استعدادنا المعادنا
وتوفقه واعينا فيما ينبغي. ^{ارحمتني} ويقرنا اليه تعالى في وحيديناته
ورحمته. ^{ارحمتني} ولما نوبت تقريبه. ^{ارحمتني} ودرجته بربه. ^{ارحمتني} وقدرت تاصيله
وخلصت تفصيله. ^{ارحمتني} وانحيت حصصه. ^{ارحمتني} وتحصيله. ^{ارحمتني} ترجمته. ^{ارحمتني} بالشفاء

الما من ابرار وصاحب الحق

ارحمتني

ارحمتني

1957

Copyright © King Saud University

بتعريف حقوق المصطفى، وَحَصَرْتُ الكلامَ فيه في اقسام اربعة
القسم الاول في تعظيم العلي الاعلى لقد رُفِعَ هذا النبي قولاً وفعلًا وتوجّه
الكلام فيه في اربعة ابواب **الباب الاول** في ثناء تعالى عليه
اظهار عظم قدره لديه وفيه عشرة فصول **الباب الثاني** في تكيله
تعالى له المحاسن خلقًا وخلُقًا وقرانه جميع الفضائل الدينية و
الدينية فيه نسقا وفيه سبعة وعشرون فصلاً **الباب الثالث**
فيما ورد من صحيح الاخبار ومشهورها بعظم قدرها عند ربه
ومنزلة وما خصه به في الدارين من كرامته وفيه اثني عشر
فصلاً **الباب الرابع** فيما اظهره الله تعالى على يديه من الايات
والمعجزات وشرفه به من الخصائص والكرامات وفيه ثلثون
فصلاً **القسم الثاني** فيما يجب على الانام من حقوقه عليه ويترتب
القول فيه في اربعة ابواب **الباب الاول** في فرض الايمان به ووجوب
طاعته واتباع سنته وفيه خمسة فصول **الباب الثاني** في لزوم
محبته ومناصحته وفيه ستة فصول **الباب الثالث** في تعظيم امره
ولزوم توقيره ووجوبه وفيه سبعة فصول **الباب الرابع** في حكم
الصلاة عليه والتسليم وفرض ذلك وفضيلته وفيه عشرة
فصول **القسم الثالث** فيما يستحق في حقه وما يجوز عليه وما

وما يستنع ويصح من الامور البشرية ان تضاف اليه صلى الله عليه
وسلم وهذا القسم اكرمك الله هو ستر الكتاب ولباب ثمره هذه
الابواب وما قبله له كالقواعد والتمهيدات والدلائل على ما نور
فيه من التكميل البتة وهو الحاكم على ما بعده والمجز من غرض هذا
التأليف وعدّه وعند التقضي لم وعدته عن عهدته بشرق صدر
العدو اللعين وبشرق قلب المؤمن لليقين وتلا انواره جوارح
صدره وبغدر العاقل النبي حق قدره وتجرر الكلام فيه في
بابين **الباب الاول** فيما يختص بالامور الدينية ويتشبه به القول
في العصمة وفيه ستة عشر فصلاً **الباب الثاني** في احواله الدينية
وما يجوز طرؤه عليه من الاعراض البشرية وفيه تسعة فصول
القسم الرابع في تصرف وجوه الاحكام على من تنقصه اوسبته
عليه السلام وينقسم الكلام فيه في بابين **الباب الاول** في بيان
ما هو في حقه سب ونقص من تعريض اوض وفيه عشرة فصول
الباب الثاني في حكم شأنه وموذيرو منتقصه وعتوبته وذكر
استنابته والصلاة ووراثته وفيه خمسة فصول وختمنا
بباب ثالث جعلناه تكملة لهذه المسئلة ووصلة لبابين الذين قبله
في حكم من سب الله تعالى ورسله وملائكته وكتبه وآل النبي

صلى الله عليه وسلم وصحبه واختصر الكلام فيه في عشرة فصول
وبتمامها يتجلى الكتاب وتتم الاقسام والابواب وتلوح في غمرة
الايمان لمعة منيرة وفي فجاج الترجيم درة خطيرة يريح كل لبس
وتوضح كل تخمين وحسد وتشفى صدور قوم مؤمنين وتضع
بالحق وتعرض عن الجاهلين وبالله تعالى الا اله سواه نستعين
عليه توكلت وهو رب العرش العظيم **الفصل الاول في تعظيم علي**
الاعلى لقد ربه المصطفى صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلاً قال
الفقيه القاضى الامام ابو الفضل رضى الله عنه لا خفا على من
مارس شيئاً من العلم او خض بادنى لمحبة من الفهم بتعظيم الله
تعالى قدر نبينا عليه الصلوة والسلام وخصوصه اياه بفضائل
ومحاسن ومناقب لا تنضب لزمام وتنويه من عظيم قدره
بما نكل عنه الالسنه والاقلام **فمنها** ما صرح به تعالى في كتابه
وتنه به على جليل نصابه واثنى عليه من اخلاقه وادابه وحض
العباد على التزامه وتقليد ايجابه فكان جل جلاله هو الذي تفضل
واولى ثم طهر وزكى ثم مدح بذلك واثنى ثم اثنى عليه الجزاء
الاوفى فله الفضل بدءاً وعوداً والحمد اولى واخرى **ومنها** ما ابره
للعبان من خلقه على اتم وجوه الكمال والجلال وتخصيصه با

بالمحاسن الجميلة والاخلاق الحميدة والمذاهب الكريمة والفضائل
العديدة وثابيد بالمعجزات الباهرة والبراهين الواضحة والكرامات
البيّنة التي شاهدناها من عاصره ورأينا من ادركه وعليها علم
يقين من جاء بعده حتى انتهى علم حقيقة ذلك اليانا وفاضت انوار
علينا صلى الله عليه وسلم كثيرا **حدثنا** القاضى الشهيد ابو علي
الحسين بن محمد الحافظ رحمه الله قراءة متني عليه حدثنا ابو الحسين
المبارك بن عبد الجبار و ابو الفضل احمد بن خيرون قال حدثنا
ابو يعلى البغدادي حدثنا ابو علي السنجي حدثنا محمد بن احمد بن
محبوب حدثنا ابو عيسى بن سورة الحافظ حدثنا اسحق بن
منصور حدثنا عبد الرزاق ابان معمر عن قتادة عن انس عن النبي
صلى الله عليه وسلم اتي بالبراق ليلة اسرى به مسترجاً ملجئاً
فاستصعب عليه فقال له جبريل اني انا محمد تفعل هذا فما ركبك احد
اكرم على الله منه قال فارفض عرفاً **الباب الاول** في ثناء الله تعالى
عليه واظهاره عظيم قدره لديه **اعلم** ان في كتاب الله تعالى ايات
كثيرة مفصلة بحجج ذكر المصطفى وعد محاسنه وتعظيم امره
وتنويه قدره اعتمدنا منها على ما ظهر معناه وبان فحواه فجمعنا
ذلك في عشرة فصول **الفصل الاول** فيما جاء من ذلك في الحديث

والثناء وتعداد المحاسن كقوله تعالى لقد جاءكم رسول من
انفسكم الاية قال الترمذي وقد قرأ بعضهم من انفسكم بفتح
الفاء وقراءة الجمهور بالضم **قال** القاضي عياض ابو الفضل رحمه
اعلم الله تعالى المؤمنين والعرب واهل مكة او جميع الناس
على اختلاف المفسرين من المواجهة بهذا الخطاب انه بعث فيهم
رسولا من انفسهم يعرفونه ويتحققون مكانه ويعلمون صدقه
وامانه فلا يثبتمونه بالكذب وترك النصيحة لهم لكونهم منهم
وانه لم يكن في العرب قبيلة الا ولها على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولادة او قرابة وهو عند ابن عباس وغيره معنى قوله تعالى
الا المودة في القربى وكونه من اشرفهم وارفعهم وافضلهم على
قراءة الفتح وهذه نهاية المدح ثم وصفه بعد باوصاف حميدة
وانى عليه بمحامد كثيرة من حرصه على هدايتهم ورشدهم
واسلامهم وشدة ما يعتنهم ويضربهم في دنياهم وآخراهم
وعزته عليه ورأفته ورحمته بمؤمنيه وقال بعضهم عطا
اسمين من اسمائه روف رحيم ومثله في الاية الاخرى قوله
لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم الاية
وفي الاية الاخرى هو الذي بعث في الامم رسولا الاية وقوله

كما ارسلنا فيكم رسولا منكم الاية وما روى عن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه عنه عليه السلام في قوله تعالى من انفسكم قال
نسبا وصهرا وحسبا قال ليس في ابائي من لدن ادم سفياح
كلنا نكاح قال ابن الكلبي عدت للنبي صلى الله عليه وسلم خمس
مائة أم فما وجدت فيهن سفيحا ولا شيئا مما كانت عليه الجاهلية
وعن ابن عباس في قوله تعالى وتقبلك في الساجدين قال من نبي
الى نبي حتى اخرجتك نبيا وقال جعفر بن محمد علم الله عجر خلقه عن
طاعته فعرّفهم ذلك لكي يعلموا انه لا ينالون الصفوة من خدمته
فاقام بينهم وبينه مخلوقا من جنسهم في الصورة البسه من
نعتة الرأفة والرحمة واخرجه الى الخلق سفيرا صادقا وجعل طاعته
طاعته وموافقته موافقته فقال من يطع الرسول فقد اطاع الله
وقال تعا وما ارسلناك الا رحمة للعالمين **قال** ابو بكر بن طاهر زين
الله تعالى محمد صلى الله عليه وسلم بزيه الرحمة فكان كونه رحمة
وجميع شمائله وصفاته رحمة على الخلق فمن اصابه شيء من رحمة
فهو الناجي في الدارين من كل مكروه والواصل فيهما الى كل محبوب
الا ترى ان الله تعا يقول وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فكانت
حياته رحمة ومماته رحمة كما قال صلى الله عليه وسلم جاتي خيركم

ومما نبي خير لكم وكما قال عليه الصلوة والسلام اذا اراد الله رحمة
بامته قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطا وسلفا **وقال** التمر فند
رحمة الله رحمة للعالمين يعني الجن والانس وقيل لجميع الخلق
للمؤمنين رحمة بالهداية ورحمة للمنافق بالامان من القتل ورحمة
للكافرين باخير العذاب **قال** ابن عباس هو رحمة للمؤمنين و
الكافرين اذ عوفوا مما اصاب غيرهم من الامم المكذبة وحكي
يعني ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام
هل اصابك من هذه الرحمة شئ قال نعم كنت اخشى العاقبة فامنت
الله تعالى بقوله ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم
امين **وروي** عن جعفر بن محمد الصادق في قوله تعالى فسلام
لك من اصحاب اليمين اي بك انما وقعت سلامتهم من اجل كرامة
محمد صلى الله عليه وسلم **وقال** تعالى الله نور السموات والارض
الاية قال كعب الاخبار وابن جبير المراد بالنور الثاني هنا محمد
صلى الله عليه وسلم وقوله مثل نوره اي نور محمد عليه السلام
وقاله سهل بن عبد الله المعنى الله هادي اهل السماء والارض
ثم قال مثل نور محمد اذ كان مستودعا في الاصلاب كشكاة
صفتهما كذا واراها بالمصباح قلبه والزجاجة صدره اي كانه

كوكب دري لما فيه من الايمان والحكمة توفد من شجرة مباركة
اي من نور ابراهيم وضرب المثل بالشجرة المباركة وقوله يكاد زيتها
يضئ اي تكاد بقوة محمد صلى الله عليه وسلم تبين للناس قبل
كلامه كهذا الزيت وقد قيل في هذه الاية غير هذا والله اعلم وقد
سماء الله تعالى في القرآن في غير هذا الموضع نور اوسر اجامير
فقال تعاقد جاءكم من الله نور وكتاب مبين **وقال** سبحانه انا
ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا
منيرا **ومن هذا** قوله تعالى الم نشرح لك صدرك الى اخر السورة شرح
وسّع والمراد بالصدر هنا القلب **قال** ابن عباس شرحه بالاسلام
وقال سهل بنور الرسالة **وقال** الحسن ملائكة حكما وعلماء وقيل
معناه الم نطقه قلبك حتى لا يؤذيك الوسواس ووضعنا عندك
وزرك الذي انقض ظهره قيل ما سلك من ذنبك يعني قبل
النبوة وقيل اراد يقل ايام الجاهلية وقيل اراد ما انقل ظهره من
الرسالة حتى بلغها حكا الماوردني والسلمى وقيل عصمناك ولو
ذلك لا ثقلت الذنوب ظهره حكا التمر فندى ورفعنا لك ذكرك
قال يحيى بن ادم بالنبوة وقيل اذا ذكرت ذكرت معي قول لا اله الا الله
محمد رسول الله وقيل في الاذان **قال** القاضي ابو الفضل هذا تقرير

من الله جل اسمه لنبيه صلى الله عليه وسلم على عظيم نعمه لديه
وشريف منزلته عنده وكرامته عليه بان شرح قلبه للايمان
والهداية ووسعه لوعى العلم وحمل الحكمة ورفع عنه ثقل امور
الجاهلية عليه وبغضه لسيرها وما كانت عليه بظهور دينه
على الدين كله وحفظ عنه عهد اعباء الرسالة والنبوة لتبليغه
لناس ما نزل اليهم وتنويره لعظيم مكانه وجليل رتبته ورفعة
ذكره وقرانه مع اسمه اسمه **قال** قتادة رفع الله ذكره في الدنيا
والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا يقول
اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله **وروى** ابو سعيد
الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتاني جبريل عليه السلام
فقال ان زني ورتبك يقول ندرى كيف رفعت ذكرك قلت
الله ورسوله اعلم قال اذا ذكرت ذكرت معي قال ابن عطاء
جعلت تمام الايمان بذكرى معك وقال ايضا جعلتك ذكرا
من ذكرى فمن ذكرك ذكرني **قال** جعفر بن محمد الصادق لا يذكر
احد بالرسالة الا ذكرني بالربوبية وأشار بعضهم في ذلك
الى الشفاعته ومن ذكره معه تعالى ان قرن طاعته بطاعته ^و
باسمه فقال واطيعوا الله والرسول وامنوا بالله ورسوله

فجمع بينهما بو او العطف المشتركة فلا يجوز هذا الكلام في حق
غيره عليه السلام **اخبرنا** الشيخ ابو علي الحسين بن محمد الجبائي
الحافظ فيما اجازنيه وقرأته على الثقة عنه حدثنا ابو عمر النعماني
حدثنا ابو محمد بن عبد المؤمن حدثنا ابو بكر بن داسة التمار حدثنا
ابو داود السجستاني حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن منصور
عن عبد الله بن يسار عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يقولن احدكم ما شاء الله وشاء فلان ولكن ما شاء الله ثم
شاء فلان قال الخطابي رشحهم صلى الله عليه وسلم الى الاربع
تقديم مشيئة الله تعالى على مشيئة من سواه واختارها بنم النبي
للتسوق والتراخي بخلاف الواو التي هي للاشتراك ومثله الحديث
الاخر ان خطيبا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله
ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم يتسخطيب القوم انت قرا وقال اذهب قال ابو سليمان كره منه
الجمع بين الاسمين بحرف الكاينة لما فيه من النسوية وذهب غيره الى انه
اتما كره له الوقوف على بعضهما وقول ابى سليمان اصح لما روى في الحديث
الصحيح انه قال ومن يعصهما فقد غوى ولم يذكر الوقوف على بعضهما
وقد اختلف المفسرون واصحاب المعاني في قوله تعالى ان الله ولي المؤمنين

يصلون على النبي هل يصلون راجعة على الله والملائكة أم لا
فأجازه بعضهم ومنعه آخرون لعله التشريك وخصوا
الضمير بالملائكة وقدروا الآية أن الله يصلي وملائكته يصلون
وقد روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال من فضيلتك عند الله
أن جعل طاعتك طاعته فقال من يطع الرسول فقد طاع الله
وقال تعالى قل إن كنت تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله الآية
وروى أنه لما نزلت هذه الآية قالوا إن محمدا يريد أن يتخذ حنانا
كما اتخذت النصارى عيسى فانزل الله تعالى اطيعوا الله والرسول
فقرآن اسمه باسمه وطاعته بطاعته رغما لهم وقد اختلف المفسرون
في معنى قوله تعالى أم الكتاب أهدنا الصراط المستقيم صراط
الذين أنعم عليهم فقال أبو العالية والحسن البصري الصراط المستقيم
هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وخيار أهل بيته وأصحابه حكام
عنهما أبو الحسن الماوردي وحكي مكي عنهما نحوه وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وصاحباة أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وحكي
أبو الليث التميمي عن أبي العالية في قوله عز وجل صراط
الذين أنعم عليهم قال فبلغ ذلك الحسن فقال صدق والله
ونصح وحكي الماوردي ذلك في تفسير صراط الذين أنعم عليهم

عن عبد الرحمن بن زيد وحكي أبو عبد الرحمن السلمي عن بعضهم في
تفسير قوله تعالى فقد أسمسك بالعروة الوثقى أنه محمدا صلى الله
وقيل الإسلام وقيل شهادة التوحيد **وقال** سهل في قوله تعالى
وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال نعمته بمحمد صلى الله عليه وسلم
وقال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون
الآيتين أكثر المفسرين على أن الذي جاء بالصدق هو محمد صلى الله
عليه وسلم قال بعضهم وهو الذي صدق به وقرئ صدق با
لتخفيف وقال غيرهم الذي صدق به المؤمنون وقيل أبو بكر وقيل
علي وقيل غير هذا من الأقوال **وعن** مجاهد في قوله تعالى لا يذكر الله
نظمين القلوب قال لمحمد صلى الله عليه وسلم **الفصل الثاني** في وصف
له تعالى بالشهادة وما تعلق بها من الكرامة والثناء قال الله تعالى
يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا الآية جمع الله
تعالى له في هذا الآية ضربا من رتب الأثرية وجملة أوصاف من
المذحة فجعله شاهدا على أمته لنفسه بأبلاغهم الرسالة وهي من
خصائصه عليه السلام ومبشرا لأهل طاعته ونذيرا لأهل
معصيته وداعيا إلى توحيد وعبادته وسراجا منيرا هادي
للحق **الخبرنا** الشيخ أبو محمد بن عتاب رحمه الله حدثنا أبو القاسم

خاتم بن محمد حدثنا ابو الحسن القابسي حدثنا ابو زيد المروزي
حدثنا ابو عبد الله محمد بن يوسف حدثنا البخاري حدثنا محمد
بن سنان حدثنا قليم حدثنا هلال عن عطاء بن يسار قال
لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت اخبرني عن صفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجل والله انه لم يوصف في
التوراة ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك بها
ومبشرا ونذيرا وخرنا للامتين انت عبدك ورسولي سميعك
الموكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يدفع
بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله تعالى
حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله الا الله ويفتح به
به اعيانهم واذا ناصروا قلوبا غلظا وذكر مثله عن عبد الله
بن سلام وكعب الاحبار وفي بعض طرقه عن ابن اسحق ولا
صخب في الأسواق ولا متزين بالفحش ولا قول للخناء اسدده
لكل جميل واهب له كل خلق كبري جعل السكينة لباسه والبر
شعاره والتقوى ضميره والحكمة معقوله والصدق والوفاء
طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته
والهدى امامه والاسلام ملته واحمد اسمه اهدى به بعد الضلالة

واعلم به بعد الجهالة وارفع به بعد الخمالة واسمى به بعد النكرة
واكثر به بعد القلة واغنى به بعد العيلة واجمع به بعد الفارقة
واؤلف به بين قلوب مختلفة واهواء متشتتة واهم منفردة
واجعل امته خیرامة اخرجت للناس وفي حديث اخر اخبرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفته في التوراة احمد عبد
المختار مولده بمكة ومهاجرة بالمدينة او قال طيبة امته الحمادون
لله على كل حال وقال تع الذين يتبعون الرسول النبي الامي الايتين
وقد قال تع فيما رحمة من الله لنت لهم الاية قال التمرقندي ذكرهم
الله منه انه جعل رسوله رجما بالمؤمنين رؤفا لئلا يجاب ولو
كان فظا خشينا في القول لثفروا من حوله ولكن جعله الله سحبا
سهلا طلقا برا لطيفا هكذا قاله الضحاك وقال تعا وكذلك
جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول
عليكم شهيدا قال ابو الحسن القابسي ايا الله تعا فضل
نبينا صلى الله عليه وسلم وفضل امته بهذه الاية وفي قوله في
الاية الاخرى وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا
شهداء على الناس وكذلك قوله تعا في كيف اذا جئنا من كل امة
بشهاد الاية وقوله تعا وسطا اي عدلا خيارا ومعنى هذه الاية

وكما هديناكم فكذلك خصصناكم وفضلناكم بان جعلناكم
امة خيارا عدولا لشهدوا الانبياء على اممهم ولبشركم
الرسول بالصدق قيل ان الله جل جلاله اذا سأل الانبياء هل بلغتم
فبقولون نعم فنقول اممهم ما جاءنا من بشير ولا نذير فتشهد ان
محمد صلى الله عليه وسلم للانبياء وزيكهم النبي صلى الله عليه وسلم
وقيل معنى الآية انكم حجة على كل من خالفكم والرسول حجة عليكم
حكاه السمرقندي وقال الله تعالى وبشرا الذين امنوا ان لهم قديم
صدق عند ربهم قال قتادة والحسن وزيد بن اسلم قدم صدق
هو محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن ايضا
مصيبتهم بنبيهم صلى الله عليه وسلم وعن ابي سعيد اخذني
هي شفاعته بنبيهم محمد صلى الله عليه وسلم هو شفيع صدق
عند ربهم وقال سهل بن عبد الله الشافعي هي سابقة رحمة
او دعاء في محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن علي الترمذي
هو امام الصادقين والصديقين الشافع المطاع والسائل الخ
محمد صلى الله عليه وسلم حكاه عن النبي **الفصل الثالث**
فيما ورد من خطابه اياه مؤودة الملاطفة والمبرة فمن ذلك قوله
تعالى عفا الله عنك لما اذنت لهم قال ابو محمد مكي قيل هذا افشاح

كلام بمنزلة اصلك الله واعزك الله **وقال** عون بن عبد الله اخبر
بالعفو قبل ان يخبره بالذنب حتى التزم قذري عن بعضهم ان معناه
عافاك الله يا سيلم القلب لما اذنت لهم قال ولويدا النبي صلى الله
عليه وسلم بقوله لما اذنت لهم يخيف عليه ان يشتق قلبه من
هيبه هذا الكلام لكن الله تعالى اخبره بالعفو حتى يسكن قلبه
ثم قال له لما اذنت لهم بالخلف حتى يتبين الصادق في عذره
من الكاذب وفي هذا من عظيم منزلته عند الله تعالى ما لا يخفى على
ذي لب ومن اكرامة اياه وبره به ما ينقطع دون معرفته غايته
يناط القلب قال نبطويه ذهب ناس الى ان النبي صلى الله عليه وسلم
مُعَاتَب بهذه الآية وحاشاه من ذلك بل كان مخبرا فلما اذن لهم
اعلمه الله انه لو ياذن لهم لفقدوا النفاق فهم وانه لا حرج عليه
في الاذن لهم **قال القاضي** ابو الفضل رحمه الله يجب على المسلم المجاهد
نفسه الرايض بزمام الشريعة خلقه ان يتأذب بادب الفرائض في
قوله وفعله ومعاطنه ومحاوراته فهو عنصر المعارف الحقيقية
وروضة الاداب الدينية والدينية ولينا مل هذه الملاطفة العجيبة
في السؤال من رب الارباب المنعم على الكل المستغني عن الجميع ويستبشر
ما فيها من الفوائد وكيف ابتدى بالاكرام قبل العتب وآثر بالعفو

قبل ذكر الذنب ان كان ثم ذنب وقال تعالى ولولا ان ثبتناك
لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا قال بعض المتكلمين عاتب
الله تعالى الانبياء بعد الزلات وعاتب نبينا محمدا صلى الله
عليه وسلم قبل وقوعه ليكون بذلك اشد انتهاء ومحافظه
لشرائط المحجة وهذه غاية العناية ثم انظر كيف بدأ ثباته
وسلامته قبل ذكر ما عتبه عليه وخيف ان يركن اليه في
انشاء عتبه برأيه وفي طي تخوفه تأمينه وكرامته ومثله
قوله تعالى قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك
الاية قال علي رضي الله عنه قال ابو جهل للنبي صلى الله عليه
وسلم انا لانك كذبت ولكن نكذب ما حجت به فانزل الله تعالى
فانهم لا يكذبونك الاية **وروي** ان النبي صلى الله عليه وسلم
لما كذبه قومه حزن ف جاء جبريل عليه السلام فقال ما يحزنك
قال كذبتني قومي فقال انهم يعلمون انك صادق فانزل الله
تعالى الاية ففي هذه الاية منزع لطيف المأخذ من تسليته تعالى
له عليه السلام والطفه في القول بان قرره عنده انه صادق
عندهم وانهم غير مكذبين له معترفون بصدقه قولا و
اعنقادا وقد كانوا يستمنونه قبل النبوة الامين فدفع بهذا

التقرير ارتضا بنفسه بسمة الكذب ثم جعل الذم لهم
بتسميتهم جا حدين ظالمين فقال تعالى ولكن الظالمين بآيات
الله يحدون فما شاء من الوهم وطوقهم بالمعاندة بتكذيب
الآيات حقيقة الظلم اذ الحمد انما يكون ممن علم الشيء ثم انكره
كقوله وحمدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ثم
عزاه وانسه بما ذكره عن من كان قبله ووعد به النصر بقوله
ولقد كذبت رسل من قبلك الاية فمن قرأ ان يكذبونك بالتحقير
فمعناه لا يحدونك كاذبا **وقال** الفراء والكسائي لا يقولون
انك كاذب وقيل لا يحتجون على كذبك ولا يثبتونه ومن قراء
لتشد يد معناه لا ينسبونك الى الكذب وقيل لا يعتقدون
كذبك ومما ذكر من خصايصه وبرائه تعالى به ان الله تعالى
خاطب جميع الانبياء باسمائهم فقال يا ادم يا نوح يا ابراهيم
يا داود يا عيسى يا زكريا يا يحيى ولم يخاطب هو الا بالانها
الرسول يا ايها النبي يا ايها المرسل **الفصل الرابع** في قسمه تعالى
لعظم قدره قال الله تعالى لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون
انظر اهل التفسير في هذا انفسهم من الله جل جلاله بمدة
حياة النبي صلى الله عليه وسلم واصله ضم العين من العمر

ولكنها فتح لكثرة الاستعمال ومعناه وبفانك يا
محمد وقيل وعيشك وقيل وجنانك فهذه نهاية التعظيم
ونعابة البر والتشريف قال ابن عباس ما خلق الله وما
ذرا وما برأ نفسا اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم
وما سمعت الله اقسما بحياة احد غيره قال ابو الجوزاء
ما اقسما الله تعاب حياة احد غير محمد صلى الله عليه وسلم
لانه اكرم البرية عنده **وقال** تعالى يس والقران الحكيم
الايات اختلف المفسرون في معنى يس على اقول فحكى ابو
محمد مكي انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لي عند
ربي عشرة اسماء ذكران منها طه ويس اسمان له وحكى
ابو عبد الرحمن السلمي عن جعفر الصادق انه اراد يا سيد
مخاطبة لنبيه صلى الله عليه وسلم **وعن** ابن عباس ياسين
يا انسان اراد بالانسان محمد صلى الله عليه وسلم وقال هو قسم وهو
من اسماء الله تعالى وقال الزجاج قيل معناه يا محمد وقيل يا
رجل وقيل يا انسان **وعن** كعب يس قسم اقسم الله به قبل ان يخلق
السماء والارض بالفي عام يا محمد انك لمن المرسلين ثم قال
والقران الحكيم انك لمن المرسلين فان قدر انه من اسماء صلى

الله عليه وسلم وصح فيه انه قسم كان فيه من التعظيم ما تقدم
ويؤكد فيه القسم عطف القسم الاخر عليه وان كان
بمعنى النداء فقد جاء قسم اخر بعده لتحقيق رسالته و
الشهادة بهدايته اقسام تعالى باسمه وكما به انه من المرسلين
بوجه الى عباده وعلى صراط مستقيم من ايمانه اى طريق
لا عوج فيه ولا عدول عن الحق قال النقاش ليرقسم الله تع
لاحد من انبيائه بالرسالة في كتابه الاله وفيه من تيميده
وتمجده على ناول من قال انه يا سيد ما فيه وقد قال عليه
السلام انا سيد ولد آدم **وقال** تعالى لا اقسم بهذا البلد و
انت حل بهذا البلد قيل لا اقسم به اذ انك فيه بعد خروجه
منه حكاه مكي وقيل لازمة اى اقسم به وانت به يا محمد
حلال او حل لك ما فعلت فيه على التفسيرين والمراد بالبلد
عند هؤلاء مكة **وقال** الواسطي اى تخلف لك بهذا البلد
الذي شرفته بمكانك فيه حيا وبركك متنا يعني المدينة
والا قول اصح لان السورة مكة وما بعده يصحجه قوله تعالى
حل بهذا البلد ونحوه قول ابن عطاء في تفسير قوله تعالى و
هذا البلد الامين قال اقنها الله بمقامه فيها وكونه فيها فان

كونه امان حيث كان ثم قال ووالد وما ولد من قال اراد
 ادم فهو عام ومن قال هو ابراهيم وما ولد فهي ان شاء
 الله اشارة الى محمد صلى الله عليه وسلم فتضمن السورة
 القسم به في موضعين وقال تعالى الم ذلك الكتاب قال
 ابن عباس هذه الحروف اقسام اقسام الله بها وعنه وعن
 غيره فيها غير ذلك وقال سهل بن عبد الله التستري الف
 هو الله تعالى واللام جبريل والميم محمد عليهما السلام وحكي
 هذا القول الشمر قندي ولم ينسبه الى سهل وجعل معناه
 الله انزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم بهذا القرآن الذي
 لا ريب فيه وعلى الوجه الاول يحمل القسم ان هذا الكتاب
 حق لا ريب فيه ثم فيه من فضيلته قران اسمه باسمه نحو
 ما تقدم **وقال** ابن عطاء في قوله تعالى ق والقران المجيد
 اقسام بقوة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم حيث
 حمل الخطاب والمشاهدة ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله
 وقيل هو اسم للقران وقيل اسم لله وقيل جبل محيط با
 الارض وقيل غير هذا **وقال** جعفر بن محمد في تفسير قوله تعالى
 والنجم اذا هوى انه محمد صلى الله عليه وسلم وقال النجم قلب

محمد صلى الله عليه وسلم هو انشرح من الانوار وقال
 انقطع عن غير الله **وقال** ابن عطاء في قوله تعالى والفجر وال
 عشر الفجر محمد صلى الله عليه وسلم لان منه فجر الايمان
 عليه افضل السالم **الحاصل الخامس** في قسمه تعا جده له
 عليه السالم ليحقق مكانته عنده تعا قال جل اسمه والضحى
 الليل اذا سجي الى اخر السورة اختلف المفسرون في سبب
 نزول هذه السورة فقيل كان ترك النبي صلى الله عليه وسلم قيام
 الليل لعذبه نزل به فتكلمت امرأة في ذلك كلاما وقيل انكم
 به المشركون عند فترة الوحي فنزلت السورة **قال** الفقيه
 القاضي ابو الفضل رحمه الله تضمنت هذه السورة من كرامة
 الله تعالى له وتنويه به وتعظيمه اياه ستة وجوه **الاول**
 القسم له عما اخبره به من حاله بقوله والضحى والليل اذا سجي
 اي ورب الضحى وهذا من اعظم درجات المبرة **الثاني** بيان
 مكانته عنده وحظوته لديه بقوله ما ودعك ربك وما قلا
 اي ما تركك وما ابغضك وقيل ما اهلك بعد ان اصطفاك
الثالث قوله واللاخرة خير لك من الاولى قال ابن اسحق اي ما لد
 في مرجعك عند الله اعظم مما اعطاك من كرامة الدنيا

باب في بيان
 راسي العرش وقب
 حانة الخطاب
 س

وقال سهل اي ما دخرت لك من الشفاعة والمقام المحمود
خير لك مما اعطيتك في الدنيا **الرابع** قوله ولسوف
يعطيك مرتك فترضى وهذه اية جامعة لوجوه الكرامة
وانواع السعادة وشتان **الانعام** في الدارين والزيادة
قال ابن اسحق يرضيه بالفلح في الدنيا والثواب في الآخرة وقيل
يعطيه الخوض والشفاعة وروى عن بعض آل النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال لبس اية في القرآن ارجى منها ولا يرضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل احد من امته النار
الخامس ما عده الله تعالى عليه من نعمة وقرره من الاية
قبله في بقية السورة من هدايته الى ما هدا له او هدايته
الناس به على اختلاف النفاسير ولا مال له فاغناه بما اناه
او بما جعله في قلبه من القناعة والغناء وينما فحدثت
عليه عظمه واواه اليه وقد قيل اواه الى الله وقيل يتيسر
لامثال لك فاواك اليه وقيل **المجدد** فهداك بلك خالدا
واغنى بك عانا واوى بك يتيسر ذكره بهذا المنى وانه على
المعلوم من التفسير لم يمهله في حال صغره وعيولته ونجمه
وقيل معرفته به ولا ودعة ولا قلاه فكيف بعد اختصاصه

واصفان **السادس** امره باظهار نعمته عليه وشكر ما
شرفه به بنشره واسارة ذكره بقوله واما بنعمة ربك فحدث
فان من شكر النعمة الحديث بها وهذا خاض له عام لامتته
وقال نعا والنجم ذاهوى الى قوله لقد راى من ايات ربه الكبرى
اختلف المفسرون في قوله والنجم ذاهوى الى قوله لقد راى من
ايات ربه الكبرى باقا ويل معروفة منها النجم على ظاهره ومنها
القرآن **وعن** جعفر بن محمد انه محمد عليه السلام وقال هو قلب
محمد عليه السلام وقد قيل في قوله تعالى والسماء والطارق
وما ادرى بك ما الطارق النجم الثاقب ان النجم هنا محمد صلى الله
عليه وسلم حكاة السلمي تضمنت هذه الايات من فضله و
شرفه الغد ما يقف دونه العد واقسم جل جلاله على هدايته
المصطفى وتنزيهه عن الحقوى وصديقه فيما نلا وانه وحى بوحى
اوصله اليه عن الله عز وجل جبريل وهو الشد يد القوى ثم
اخر تعالى عن فضيلته بقصة الاسراء وانها الى سدة
المنتهى وتصدق بصره فيما راى وانه راى من ايات ربه الكبرى
وقد نبه سبحانه وتعالى على مثل هذا في اول سورة الاسراء
ولما كان ما كا شفه عليه السلام من ذلك الجبروت وشاهدته

من عجائب الملكوت لا تحيط به العبارات ولا تستقل محل
سماع آدناه العقول رمز عنه تعالى بالإيماء والكناية
الدالة على التعظيم فقال فإوحى إلى عبده ما أوحى وهذا
النوع من الكلام يستميه أهل البلاغة والنقد بالوحي والاشارة
وهو عندهم أبلغ ابواب الإيجاز **وقال** تعا لقد رأى من آيات ربه
الكبرى انحسرت الأفهام عن تفصيل ما أوحى ونهايت الاحوال
في تعيين تلك الآيات الكبرى **قال** الفقيه القاضى أبو الفضل
رحمه الله واستتمت هذه الآيات على اعلام الله تعالى بتركية
جملته عليه السلام وعصمتها من الافات في هذا المسترى
فركى فؤاده ولسانه وجوارحه زكى قلبه بقوله ما كذب
الفؤاد ما رأى ولسانه بقوله وما ينطق عن الهوى وبصره
بقوله ما زاغ البصر وما طغى **وقال** تعا فلا أقسم بالجنس
الجوار الكنس الى قوله وما هو بقول شيطان رجيم لا أقسم
اى أقسم انه لقول رسول كريم اى كريم عند مرسله ذى قوة
على تبليغ ما حمله من الوحي ممكن اى متمكن المنزلة من ربه
رفيع المحل عنده مطاع ثم اى في السماء امين على الوحي قال
على بن عيسى وغيره الرسول الكريم هنا محمد صلى الله عليه وسلم

فجميع الاوصاف بعد على هذا له وقال غيره هو جبريل فترجع
الاوصاف اليه ولقد رآه يعنى محمد صلى الله عليه وسلم قيل
راى ربه وقيل راى جبريل في صورته وما هو على الغيب
بظنين اى بظنهم ومن قرأ بالضاد فعناء ما هو يخيل بالدعا
به والتذكير بحكمه ويعلمه وهذه لمحمد صلى الله عليه وسلم
باتفاق وقال تعا والقلم الايات أقسم الله تعا بما أقسم به
من عظيم قسمه على نبيه المصطفى مما غصته الكفرة به وتكذبت
له وانسه وتبسط امله بقوله محسنا خطابه ما انت نعمة
ربك لمجنون وهذه نهاية المتبرة في مخاطبة واعلى درجات
الادب في المحاورة ثم أعلمه بما له عنده من غيب راسم
وثواب غير منقطع لا يأخذه عد ولا يمن به عليه فقال وان
لك لأجراً غير ممنون ثم اثنى عليه بما منحه من هباته وهذا
اليه واكد ذلك دائماً تيمناً للتمجيد بحجج التاكيد فقال
وانك اعلى خلق عظيم قيل القرآن وقيل الاسلام وقيل
الطبع الكريم وقيل ليس لك همه الا الله **قال** الواسطى
اثنى عليه بحسن قبوله لما أسداه اليه من نعمه وفضله بذلك
على غيره لانه جعله على ذلك الخلق فبسبحا اللطيف الكريم

قوله تعالى فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الى قوله لعلنا
ولقد نعلم انك بضيق صدرك بما يقولون الى اخر السورة
وقوله ولقد استهزئ برسل من قبلك الاية قال مكى سلام الله
تعالى بما ذكر وهو ن عليه ما يلقى من المشركين واعلمه ان
من تمارى على ذلك يحل به ما حل بمن قبله ومثل هذه
التسليية قوله تعالى وان يكذبوك فقد كذبت رسل من
قبلك ومن هذا قوله تعالى كذلك ما اتى الذين من قبلهم من
رسول الا قالوا سحر او مجنون عزاه الله بما اخبره عن
الامم السالفة ومقالها لانبيا نهم قبله ومخنتهم بهم
وسلامه بذلك عن مخنته بمثله من تكا ر مكة وانه ليس قول
من لقي ذلك ثم طيب نفسه وابان عذره بقوله تعالى فتول
عنهم اى عرض عنهم فما انت بلوم اى في اداء ما بلغت
وابلاغ ما حملت ومثله قوله تعالى فاصبر لحكم ربك فانك
باعتينا اى صبر على اذاهم فانك نجيت نراك ونحفظك
سلام الله بهذا في اى كثيرة من هذا المعنى **الفصل السابع**
فيما اخبر الله تعالى في ايات كثيرة في كتابه العزيز من عظيم
قدره وشريف منزلته على الانبياء وخضوة رتبته

قوله تعالى واذا خدا الله ميثاق النبين لما اتيتكم من كتاب
وحكمة الى قوله من الشاهدين **قال** ابو الحسن القاسمي
استخص الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم بفضل النبوة
خبره ابانة به وهو ما ذكره في هذه الاية قال المفسرون اخذ
الله الميثاق بالوحي فلم يبعث نبيا الا ذكر له محمدا ونعتة
واخذ عليه ميثاقه ان ادركه ليؤمنن به وقيل ان بينه لقومه
ويأخذ ميثاقهم ان يدينوه لمن بعدهم وقوله ثم جاءكم الخطاب
لا يهل للكتابة العاصرين لمحمد صلى الله عليه وسلم قال علي بن ابي
طالب رضى الله عنه لم يبعث الله نبيا من ادم فمن بعده الا
اخذ عليه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم لان بعث وهو حي
ليؤمنن به ولينصرته ويأخذ العهد بذلك على قومه ونحوه
عن السدي وقتادة في اى تضمنت فضله من غير وجه واحد
قال الله تعالى واذا خدا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
نوح الاية وقال انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح الى قوله
وكيلا **روى** عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال في كلام مكى به
النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا بى انت واقى يا رسول الله لقد
بلغ في فضيلتك عند الله ان بعثك آخر الانبياء وذكرك في اولهم

فقال واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الاية
 يا بني انت واتي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده اهل
 النار يودون ان يكونوا اطاعوك وهم بين اطاعتها يعذبون بقول
 يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول قال فنادى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال كنا ناول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث
 فلذلك وقع ذكره مقدما هنا قبل نوح وغيره قال السمرقندي
 في هذا تفضيل نبينا عليه السلم تخصيصه بالذكر قبلهم
 وهو اخرهم المعنى اخذ الله عليهم الميثاق اذا خرجهم من ظلمات
 عليه السلم كالذكر وقال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم
 على بعض الاية قال اهل التفسير اراد بقوله ورفع بعضهم درجات
 محمد صلى الله عليه وسلم لانه بعث الى الاحمر والاسود وحلت
 له الغنائم وظهرت على يديه المعجزات وليس احد من الانبياء
 اعطى فضيلة اوكرانه الا وقد اعطى محمد صلى الله عليه وسلم
 مثلها قال بعضهم ومن فضله ان الله تعالى خاطب الانبياء
 باسمائهم وخاطبه بالنبوة والرسالة في كتابه فقال يا ايها
 النبي يا ايها الرسول وحكي السمرقندي عن الكلبي في قوله
 وان من شيعته لابراهيم ان الها عائدة الى محمد صلى الله عليه وسلم

ان من شيعته محمد لابراهيم اي على دينه ومنهاجه واجازه
 القراء وحكامه عنه مكى وقيل المراد نوح عليه السلم **الفصل**
الثامن في اعلام الله تعالى خلقه بصلاته عليه وولايته له
 ورفع العذاب بسببه قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم
 وانت فيهم اي ما كنت بمكة فلما اخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 من مكة وبقي فيها من بقي من المؤمنين نزل وما كان الله
 معذبهم وهم ليس يغفروا وهذا مثل قوله لو تزلوا الاية و
 قوله ولولا رجال مؤمنون الاية فلما هاجر المؤمنون نزلت
 وما لهم الا يعذبهم الله وهم يصعدون عن المسجد الحرام
 وهذا من ائمن ما يظهر مكانه صلى الله عليه وسلم ودرآه
 العذاب عن اهل مكة بسبب كونه فيهم ثم كون اصحابه بعده
 بين اظهريهم فلما حلت مكة منهم عذبهم بتسليط المؤمنين
 عليهم وغلبتهم اياهم وحكم فيهم سيوفهم واورثهم
 ارضهم وديارهم واموالهم وفي الاية ايضا تاويل اخر **حدثنا**
 القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله بقرآني عليه حدثنا ابو الفضل
 بن خبزون وابو الحسين القمي في الاية حدثنا ابو علي بن زوج
 الحرة حدثنا ابو علي السنجي حدثنا محمد بن المروزي حدثنا ابو علي

الحافظ حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا ابن خزيمة عن اسمعيل بن
 ابراهيم بن مهاجر عن عباد بن يوسف عن ابي هريرة بن ابي موسى
 عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل الله تعالى
 على امانين لا متنى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان
 الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا مضيت تركت فيكم
 الاستغفار وخوئمنه قوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة
 للعالمين **قال** عليه السلام انا امان لا صاحبى قيل من البدع قيل
 من الاختلاف والفتن قال بعضهم لرسول صلى الله عليه وسلم
 هو الايمان الاعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فهو
 باق فاذا اميتت سنته فانظروا البلاء والفتن وقال تعالى
 ان الله وملائكته يصلون على النبي الية ابا ان الله تعا فضل
 نبيه صلى الله عليه وسلم بصلاته عليه ثم بصلاته ملائكته
 وامر عباده بالصلوة عليه وقد حكى ابو بكر فوره ان بعض العلماء
 تأول قوله عليه السلام وجعلت قرعة عيسى في الصلاة على هذا
 اى في صلاة الله على وملائكته وامر الامة بذلك الى يوم
 القيمة والصلوة من الملائكة ومثاله عليه السلام دعاء ومن الله
 رحمة وقيل يصلون بباركون وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم

حين علم الصلوة عليه بين لفظ الصلوة والبركة وسند
 حكم الصلوة عليه ونكر بعض المتكلمين في تفسيره
 كهيص ان الكاف من كاف اى كناية الله لنبيه صلى الله عليه وسلم
 قال ليس الله بكاف عبده والماء هدايته له قال ويهديك
 صراطا مستقيما والياء تأييده قال يدك بنصره والعين
 عصمته له قال والله يعصمك من الناس والصاد صلاته
 عليه قال ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال تعالى وان
 نظاهر عليه فان الله هو مولاه الية اى وليه وناصره وصالح
 المؤمنين قيل الانبياء وقيل الملائكة وقيل ابو بكر وعمر وقيل
 على وقيل المؤمنون **الفصل التاسع** فيما تضمنته سورة الفتح
 من كرامته قال الله تعالى ان افحنك فتحا مبينا الى قوله يد الله
 فوق ايديهم تضمنت هذه الايات من فضله والثناء عليه وكريم
 منزلته عند الله تعالى ونعمته لديه ما يقصر الوصف عن الانتهاء
 اليه فابتدأ جل جلاله باعلامه ما قضاه له من القضاء البين
 بظهوره وغلبته على عدوه وعلو كلمته وشرعيته واثباته
 مغفوره غير مؤاخذ بما كان وما يكون قال بعضهم اراد
 غفران ما وقع وما لم يقع اى انك مغفور لك وقال مكى

جعل المنّة سبباً للمغفرة وكل من عنده لا إله غيره منته بعد
منته وفضلاً بعد فضل ثم قال ونعم نعمته عليك قبل خضوع
من تكبر عليك وقيل بفتح مكة والطائف وقيل برفع ذكره في
الدنيا ونصره وبغفر لك فاعلمه بما من نعمته عليه بخضوع
متكبري عدوه له وفتح أهم البلاد عليه واجتهاله ورفع ذكره
وهدايته الصراط المستقيم المبلغ النجاة والسعادة ونصر
النفس العزيز ومقتته على أمته المؤمنين بالسكينة والطمانينة
التي جعلها في قلوبهم وبشارتهم بما لهم بعد وفوزهم العظيم
والعفو عنهم والسّير لذنوبهم وهلاك عدوه في الدنيا والآخرة
ولعنهم وبعدهم من رحمته وسوء منقلبهم ثم قال أنا أرسلنا
شاهداً ومبشراً ونذيراً الآية فعدد محاسنه وخصايصه من
شهادته على أمته لنفسه بتبليغه الرسالة لهم وقيل شاهداً
لهم بالتوحيد ومبشراً لآمنته بالنواب وقيل بالمغفرة ومنذراً
عدوه بالعذاب وقيل محذراً من الضلالات ليؤمن بالله ثمّة
من سبقته له من الله الحسن وبكره وهى اي يحلونه وقيل بصروته
وقيل بياغون في تعظيمه وبوقره وقراءه بعضهم وبكره
بزاين من العز والاكتر والاضهر ان هذا في حق محمد صلى الله عليه وسلم

ثم قال ويستحوه وهذا راجع الى الله عز وجل قال ابن عطاء جمع
للشي صلى الله عليه وسلم في هذه السورة نعم مختلفة من الفتح
المبين وهو من اعلام الاجابة والمغفرة وهي من اعلام المحبة
ونعام النعمة وهي من اعلام الاختصاص والهداية وهي من
اعلام الولاية فالمغفرة تزيده من العيوب ونعام النعمة ابلاغ
الدرجة الكاملة والهداية وهي الدعوة الى المشاهدة وقال
جعفر بن محمد من تمام نعمته عليه ان جعله حبيباً واقرباً
ونسخ به شرائع غيره وعرج به الى المحل الاعلى وحفظه في
المعراج حتى ما زاع البصر وما طغى وتغنه الى الاسود والاحمر
واحلّ له ولائته الغنائم وجعله شقيقاً مشفقاً وسيد
ولداده وقرن ذكره بذكره ورضاه برضاه وجعله احدي
التوحيد ثم قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يعني
بيعة الرضوان اي انما يبايعون الله ببيعتهم ياك يد الله فوق
ايديهم يريد عند البيعة قيل قوة الله وقيل ثوابه وقيل منته
وقيل عقده وهذه استعارة وتجديد في الكلام وتأكيد
لعقد بيعتهم بآية وعظم شأن البايع صلى الله عليه وسلم
وقد يكون من هذا قوله تعالى فلم تقلوه ولكن الله قتله

وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وان كان الاول من باب
المجاز وهذا في باب الحقيقة لان القاتل والرامي بالحقيقة
هو الله تعالى وهو خالق فعله ورميه وقدرته عليه وسببه
وانه ليس في قدرة البشر توصيل تلك الرمية حيث وصلت
حتى لم يبق منهم من لم نلا عيظه وكذلك قتل الملائكة لهم
حقيقة وقد قيل في هذه الآية الاخرى انها على المجاز العزيم
ومقابلة اللفظ ومناسبة اي ما قلتموه وما رميتهم
اذ رميت وجوههم بالحصباء والتراب ولكن الله رمى
قلوبهم بالجنح اي ان منفعة الرمي كانت من فعل الله فهو
القاتل والرامي بالمعنى وانت بالاسم **الفصل العاشر** فيما
اظهره الله في كتابه العزيز من كرامته عليه ومكانته عند
وما خصه به من ذلك سوى ما انظم فيما ذكرناه قبل من
ذلك ما نصه الله تعالى في قصته الاسرى في سورة سبحان
والنجم وما انطوت عليه القصة من عظيم منزلته وقربه
ومشاهدته وما شاهد من العجايب ومن ذلك عصيته من
الناس بقوله والله يعصمك من الناس وقوله واذ يكررك الذي
كفروا يشتموك الآية وقوله لا تنصروه فقد نصره الله واذفع

بعنه في هذه القصة من اذهم بعد تخنهم لهلكه وخلصهم
نجيا في امره والاخذ على ابصارهم عند خروجه عليهم وذهابهم
عن طلبه في الغار وما ظهر في ذلك من الايات ونزول التنكية
عليه وقصة سراقته من مالك حسبا ذكره اهل الحديث والتبر
في قصة الغار وحدث الحجر ومنه قوله تعالى انا اعطيناك
الكوثر فصل الربك وانحر ان شانك هو الابرار اعلمه الله بما اعطا
والكوثر حوضه وقيل نهر في الجنة وقيل الخير الكثير وقيل
الشفاعة وقيل المعجزات وقيل النبوة وقيل المعرفة ثم اجاب
عنه عدوه ورد عليه قوله فقال تعالى ان شانك هو الابرار
اي عدوك ومبغضك والابرار الحقيقير الذليل والمفرد الوحيد
او الذي لا خيرة فيه وقال تعالى ولقد اتيناك سبعا من المثاني
والقران العظيم قبل السبع المثاني السور الطوال الاول والقران
العظيم اقر القران والقران العظيم سائر وقيل السبع المثاني
ما في القران من امر ونهي وبشرى ونذار وضرب مثل و
اعداد ونعم وانبياءك نباء القران العظيم وقيل سميت اقر
القران مثاني لانها اثنتي عشرة في كل ركعة وقيل بال الله استنساها
لمحمد صلى الله عليه وسلم ودخرها له دون الانبياء عليهم السلام

وسمى القرآن مثاني لان القصص تنبئ فيه وقيل السبع المثاني
الكرامات بسبع كرامات الهدى والنبوة والرحمة والشفاعة
والولاية والتعظيم والسكينة وقال وانزلنا اليك الذكر الاني
وقال وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا الاية وقال
قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الاية قال الفقيه القاسم
رحمه الله فهذه من خصائصه وقال تعالى وما ارسلنا من رسل
الا بشان قوم لبيان احكامهم بقومهم وبعث محمد صلى الله
عليه وسلم الى الخلق كافة كما قال عليه السلام بعثت الى الاحمر
والاسود وقال تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه
اُمتهنهم قال اهل التفسير اولى بالمؤمنين من انفسهم اي
ما انفذه فيهم من امر فهو ماض عليهم كما مضى حكم السيد على
عبده وقيل اتباع امره اولى من اتباع راي النفس وازواجه
اُمتهنهم اي من في الحرمة كالامتهات حرمنا حرمهن عليهم بعد
تكرمة له وخصوصية ولا تهن له ازواج في الآخرة وقد قرأ هو
ابن لهم ولا يقرأ به الا ان مخالفة المصحف وقال تعالى وانزلنا الله
عليك الكتاب والحكمة الاية وقيل فضله العظيم بالنبوة قبل
بما سبق له في الارل واثار الواسطي الى انها اشارة الى احتمال

الرؤية التي لم يجتمعا موسى عليه الصلاة والسلام **الباب**
الثاني في تكامل الله تعالى له المحاسن خلفا وخلقا وقرانه
جميع الفضائل الدينية والدينية فيه لسقا **اعلم** ايها
المحب لهذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم الباحث عن تفصيل
جمل قدره العظيم ان خصال الجلال والكمال في البشر نوعان
ضروري ديني او فاضله الجبلة وضرورة الحياة الدنيا
ومكتسب ديني وهو ما يمد فاعله وتقرب الى الله زلفى ثم
هي على قسمين ايضا منها ما يتخلص لاحد الوصفين ومنها ما
يتمازج ويتداخل فاما الضروري المحض فما ليس للمعرفة خيال
ولا اكتساب مثل ما كان في جبلته من كمال خلقته وجمال
صورته وقوة عقله وصحة فهمه وفصاحة لسانه وقوة
حواسه واعضائه واعتدال حركاته وشرف نسبه وعزته
قومه وكرمه ارضه ووليقيه ما تدعو ضرورة حياته اليه من
غذاء ونومه وملبسه ومنكحه وماله وجأه وقد تلحق هذه
الخصال الآخرة بالآخرة اذا قصد بها التقوى ومعونة البدن
على سلوك طريقها وكانت على حدود الضرورة وقوانين
الشرعية واما المكتسبة الآخرة فمساير الاخلاق العلية

والاداب الشريفة من الدين والعلم والحلم والصبر والشكر
والعدل والزهد والتواضع والعفو والعفة والجود^{التي}
والحياء والرؤفة والصفى والتؤدة والوفار والرحمة وحسن
الادب والمعاشرة واخواتها وهي التي جمعها حسن الخلق
وقد يكون من هذه الاخلاق ما هو في الغريزة^{الطبيعية} وأصل الجبلة
لبعض الناس وبعضهم لا تكون فيه فيكسبها ولكنها لا بد
أن يكون فيه من أصولها في أصل الجبلة شعبة كما سنبينه
إن شاء الله تعالى وتكون هذه الاخلاق دينية إذا لم يرد
بها وجه الله والدار الآخرة ولكنها كلها محاسن وفضائل
باتفاق اصحاب العقول السليمة وإن اختلفوا في موجب
حسبها وتفضيلها **فصل قال** الفقيه القاضى إذا كانت
خصال الجمال والكمال ما ذكرناه ووجدنا الواحد متاثيرا في
بواحدة منها او اثنين ان انقفت له في كل عصر اما من نسب
او جمال او قوة او علم او حلم او شجاعة او سماحة حتى يعظم قدره
وتضرب باسمه الامثال وينقزله بالوصف بذلك في القلوب
اشرة وعظيمة وهو منذ عصور خوال ريم بوال فما ظنك بعظيم
قدر من اجتمعت فيه كل هذه الخصال الى الا باخذ عدولا لا يغير

جماعها

عنه مقال ولا ينال كسب ولا حيلة الا بتخصيص الكبير
المنعالي من فضيلة النبوة والرسالة والحكمة والحجة^{صطفاه} والاشارة
والاسراء والرؤية والقرب والذوق والوحى والشفاعة
والوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود
والبراق والمعراج والبعث الى الاحمر والاسود والصلوة با
لانبياء والامم وسيادة ولداده ولواء الحمد والبشارة و
النذارة والمكانة عند ذي العرش والطاعة ثم والامثال والهدايا
ورحمة للعالمين واعطاء الرضاء والسؤال والكثرة وسماع
القول وانعام النعمة والعفو عما تقدم وتأخر وشرح الصدر
ووضع الوزر ورفع الذكر وعزة النصر ونزول السكينة
والتأييد بالملائكة وايلاء الكتاب والحكمة والتسبع المناني
والقران العظيم وتركبة الامة والدعاء الى الله وصلاة الله
والملائكة والحكم بين الناس بما اراد الله ووضع الاصر^{غلا} والاعلاء
عنهم والقسيم باسمه واجابة دعوته وتكليم الجادات
والعجور واجياء الموتى واسماع الصم وتبع الماء من بين يدي
وتكبير القليل وانشقاق القمر ورذا الشمس وقلب الاحيان
والنصر بالرعب والاطلاع على الغيب وظل الغمام وتسبيح

وابراء الا لام والعصمة من الناس الى ما لا يحويه فحقيل ولا
يحيط بعلمه الا ما يحته ذلك ومفضله به لا اله غيره الى ما عده
له في الدار الآخرة من منازل الكرامة ودرجات القدس ومقام
السعادة والحسنى والزيادة التي تقف دونها العقول
وتجار دون دانيها الوهم **فصل** ان قلت اكرمك الله لا خفا
عن القطع بالجملة انه صلى الله عليه وسلم اعلا الناس قدرا
واعظمهم محالا واكملهم محاسن وفضلا وقد ذهبت
في تفاصيل خصال الكمال مذهبا جميلا شوقني الى ان اقف
عليها من اوصافه صلى الله عليه وسلم تفصيلا فاعلم نور الله
قلبي وقلبك وضاعفت في هذا البني الكريم جني وحبك
انك اذا نظرت الى خصال الكمال التي هي غير مكتسبة وفي جملة
الخالقة وجدته صلى الله عليه وسلم حائزا لجميعها محيطا
بشئان محاسنها دون خلاف بين نقلة الاخبار لذلك بل قد
بلغ بعضها مبلغ القطع **اما الصورة** وجمالها وتناسب
اعضائها في حسناتها فقد جاءت الاثار الضخيمة المشهورة
الكثيرة بذلك من حديث علي والنس بن مالك وعلي بن ابي طالب
وابن هزيمة والبراء بن عازب وعائشة ام المؤمنين وابن ابي

ولدهم الامير فخرهم

هالة وابي حنيفة وجابر بن سمرة واثمة معبد وابن عباس و
معرض بن معقيب وابي الطفيل والعتاة بن خالد وحرير
فانك وحكيم بن خرام وغيرهم من انه صلى الله عليه وسلم
كان ازهر اللون اذبح انجل اشكل اهدب الاشفار ابلج
ارح اقنى افلج مدور الوجه واسع الجبين كث اللحية غلا صدره
سواء البطن والصدر واسع الصدر عظيم المنكين ضخمة
العظام غبل العضدين والذراعين والاسافل رجب الكفين
والقدمين سائل الاطراف انور المتجرد دقيق المشربة ربيعة
القد ليس بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد ومع ذلك
فلم يكن يماشيه احد ينسب الى الطول الا طاله صلى الله عليه
وسلم رجل الشعر اذا فترضا حكا افر عن مثل سني البرق وعن
مثل حب الغمام اذا تكلم روي كالنور يخرج من ثناباه حسن
الناس عنقا ليس بمطعم ولا مكلثم البدن ضرب نديهم
اللحم قال البراء ما رايت من ذي لمة سوداء في حلة حمراء احسن
من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الشمس تجري في وجهه
واذا ضحك ينالا في الخدر وقال جابر بن سمرة وقال له جل
كان وجهه صلى الله عليه وسلم مثل السيف فقال لا بل كان

مثل الشمس والقمر وكان مستديرا وقالت امة معبد في بعض
ما وصفته به اجمل الناس من بعيد واحلاه واحسنه من
قريب وفي حديث ابن ابي هالة يتلأأ وجهه تلالا القمر
ليلة البدر وقال علي رضي الله عنه في اخ وصفه له من رآه
بديهة هابة ومن خالطه معرفة آجته يقول ناعته لم ار
قبله ولا بعده مثله صلى الله عليه وسلم والاحاديث في بسط
صفته مشهورة كثيرة فلا تطول بسرد ها وقد اختصرنا في
وصفه كت ما جاء فيها وجملة مما فيه الكفاية في القصد
الى المطلوب ان شاء الله تعالى وقد ختمنا هذه الفصول بحديث
جامع لذلك تقف عليه هناك ان شاء الله **فصل** واما نظافة
جسمه وطيب ريحه وعرقه ونزاهته عن الاقدار وعورات
الجسد فكان قد خصه الله في ذلك بخصا نص لم توجد في غيره
ثم تمها بنظافة الشرع وخصا الفطرة العشر وقال النبي الذي
على النظافة **حدثنا** سفين بن العاص وغير واحد قالوا حدثنا
احمد بن عمر حدثنا ابو العباس الرازي حدثنا ابو احمد الجلود
حدثنا ابن سفين حدثنا مسلم حدثنا قتيبة حدثنا جعفر بن
سليم عن ثابت عن انس قال ما شمت عنبر اقط ولا مسكا

ولا شينا اطيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وسلم **عن**
جابر بن سمرة انه صلى الله عليه وسلم مسح خذه قال فوجدت
ليده بردا وريحا كما تما اخرجها من جونة عطار قال غيره
منها بطيب او لم يمتها بفساخ المصالح فيظل يومه يجد
ريحها ويضع على رأس الصبي فيعرف من بين الصبا بريحها
ونا قد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار انس فغرق فجاء
امته بفارورة تجمع فيها عرقه فسالها رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقالت نجعله في طيبنا وهو اطيب الطيب
وذكر البخاري في تاريخه الكبير عن جابر لم يكن النبي صلى الله عليه
وسلم يمر في طريق فيتبعه احدا الا عرف انه سلكه من طيبه
ذكر اسحق بن راهويه ان تلك كانت رايته بلا طيب صلى الله
عليه وسلم ليس في رواية ابن جبير وروى المزني عن جابر انه
النبي صلى الله عليه وسلم خلفه فالتفت خاتم النبوة ففكها
بنم مسكا وقد حكى بعض المعتنن باخباره وشما لله صلى الله
عليه وسلم انه كان اذا اراد ان يغوط انشقت الارض
فابتلعت غايطة وبوله وفاحت لذلك رائحة طيبة صلى الله
عليه وسلم وهذا الخبر وان لم يكن مشهورا فقد قال قوم

من اهل العلم بطهارة الحديثين منه صلى الله عليه وسلم
هو قول بعض اصحاب الشافعي وقد حكى القولين عن العلماء
في ذلك ابو بكر بن سابق المالكي في كتابه البدع في فروع المالكية
وتخرج ما لم يقع لهم منها على مذهبهم من تفاريع الشافعية
وشاهد هذا انه صلى الله عليه وسلم لم يكن منه شيء يكره
ولا غير طيب ومنه حديث علي رضي الله عنه غسلت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبتا نظرا ما يكون من
الميت فلم اجد شيئا فقلت طبت حيا وميتا قال وسطفت
منه ريح طيبة لم يجدوا مثلها قط ومثله قال ابو بكر الصديق
رضي الله عنه حين قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
موته ومنه شرب مالك بن سنان دمه يوم اُخذ ومثله
آياه وتثويغته صلى الله عليه وسلم ذلك له وقوله لن تضيبه
النار ومنه شرب عبد الله بن الزبير دمه حجامته فقال له
عليه السلام ويل لك من الناس وويل لهم منك ولم يكره
عليه وقد روى نحو من هذا عنه في امرأة شربت بوله فقال
لها ان تشمتي وجع بطنك ابدا ولم يأمر احدا منهم بغسل
فرواها عن عودة فحدث هذه المرأة التي شربت بولها

صحیح الزم الدارقطني مسلما والخارئي اخر احد في الصحيح
واسم هذه المرأة بركة واختلف في نسبها وقيل هي ام
آمين وكانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم قالت وكان
لرسول الله صلى الله عليه وسلم قدح من عیدان يوضع
سريره يبول فيه من الليل قال فيه ليلة ثم افنقه فلم يجد فيه
شيئا فسأل بركة عن ذلك فقالت فت وانا عطشان ففشنه
وانا لا اعلم زوى حديثها ابن جريج وغيره وكان صلى الله عليه
وسلم في بعض الروايات قد ولد محتونا مقطوع السرة وروى
عن امه امه انها قالت ولدتني نظيفا ما به قدز **وعن عائشة**
رضي الله عنها ما رايت فرج النبي صلى الله عليه وسلم قط **وعن**
علي رضي الله عنه اوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يغسله غيري فانه لا يرى احد عورتى الا طمست عيناه
وفي حديث عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه انه صلى الله
عليه وسلم نام حتى سمع له غطيط فقام وصلى ولم يتوضأ
قال عكرمة لانه صلى الله عليه وسلم كان محفوظا **فصل** واما
وفور عقله وذكاؤه وقوت حواسه وفصاحته لسانه واعتداله
حركاته وحسن شمائله فلا مزية انه كان اعقل الناس واذا كان

في نسخة اخرى
في نسخة اخرى

في نسخة اخرى
في نسخة اخرى

ومن تأمل تدبير أمر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسة
العامة والخاصة مع عجيب شمالكه وبديع سيره فضلا
عما افاضه من العلم وفراره من الشرع دون تعلم سبق
ولا ممارسة تقدمت ولا مطالعة للكتب منه لم يمتد في
رجحان عقله وثقوب فهمه لا قول بديهية وهذا ما لا يخرج
الى تقدير وقد قال وهب بن منبه فرات في أحد وسبعين
كتابا فوجدت في جميعها ان النبي صلى الله وسلم ارجح الناس
عقلا وأفضلهم رأيا وفي رواية اخرى فوجدت في جميعها
ان الله تعالى لم يعط جميع الناس من بدأ الدنيا الى انقضاءها
من العقل في جنب عقله صلى الله عليه وسلم الآية رمل
بين رمال الدنيا وكان مجاهد كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا قام في الصلاة يرى من خلفه كما يرى من بين يديه
وبه فسر قوله وتقبل في الساجدين وفي الموطأ عنه عليه السلام
اني لا اراكم من وراء ظهري ونحوه عن انس في الصحيحين **وعن**
عائشة مثله قالت زيادة زاد الله اباها في حجة وفي بعض
الروايات اني لا أنظر من ورائي كما انظر من بين يدي وفي اخرى
اني لا أبصر من قفائي كما أبصر من بين يدي وحكى بقى بن مخلد عن

عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يرى في الظلمة كما
يرى في الضوء والاحبار كثيرة صحيحة في رؤيته صلى الله عليه
وسلم للملائكة والشياطين ورفع النجاشي له حتى صلى عليه
وبينا المقدس حين وصفه لفرش والكعبة حين بنى مسجده
وقد حكى عنه عليه السلام انه كان يرى من في الثريا أحد عشر
نجما وهذه كلها محمولة على رؤية العين وهو قول احمد بن حنبل
وغيره وذهب بعضهم الى ردها الى العلم والظواهر تخالفه
ولا احالة في ذلك وهي خواص الانبياء وخصاله كما **أخبرنا**
ابو محمد عبد الله بن احمد العدل من كتابه حدثنا ابو الحسن الملقب
الفرغانى حدثنا ام القاسم بنت ابي بكر عن ابيها حدثنا الشرف
ابو الحسن **حدثنا** ابي بن محمد الحسن حدثنا محمد بن محمد بن سعيد
حدثنا محمد بن احمد بن سليمان حدثنا محمد بن محمد بن مرزوق حدثنا
الحسن عن قتادة عن يحيى بن وثاب عن ابي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما تجلى الله لموسى عليه السلام
كان يبصر النملة في الليلة الظلماء مسيرة عشرة فراسخ ولا
يبعد على هذا ان يختص نبينا بما ذكرناه من هذا الباب بعد الكبر
والخطوة بما رأى من ايات ربه الكبرى وقد جاءت الاخبار بانه

صرح ركانة أشد أهل وقته وكان دعاه إلى الإسلام وصارع
 أباركانة في الجاهلية وكان شديدا وعادة ثلث مرات كل
 ذلك يصرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو هريرة
 رضي الله عنه ما رأيت أحدا أسرع من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في مشيه كما نفا الأرض تطوى له أنا لنجد أنفسنا وهو
 غير مكتر وفي صفته أن ضحكة كان تبسمها إذا التفت التفت
 معا وإذا مشى مشى ثقيلًا كما نأى خط من صلب **فصل**
 وأما فصاحة اللسان وبلاغة القول فقد كان صلى الله عليه وسلم
 من ذلك بالحل الأفضل والموضع الذي لا يجمل سلاسة طبع و
 براعة منزع وإيجاز مقطع ونصاعة لفظ وحنانة قول وصحة
 معان وقلة تكلفا وتي جوامع الكلم وخض مبادئ الحكم وأعلم
 السنة العرب بخاطب كل أمة منها بلسانها وبجواهر بلغاتها
 وبأريها في منزع بلاغتها حتى كان كثير من أصحابه يسألونه في
 غير موطن عن شرح كلامه وتفسير قوله من تأمل حديثه وسيره
 علم ذلك وتحققه وليس كلامه مع قرش والأنصار وأهل الحجاز
 ونجد كلامه مع ذي القرناء الحماني وطهفة النهدي وقطن
 بن حارثة العجلي والاشعث بن قيس ووائل بن حجر الكندي وغيرهم

من إقبال حضر موت وملوك اليمن وأنظر كتابه إلى همدان أن لكم
 فراعها ووهاطها وعزها ناكلون علفها وترعون عفاها
 لنا من درفهم وصرامهم ما سلموا بالمشاق والامانة ولهم من
 الصدقة الثابت والناب والفصيل والفارض والداجن والكش
 الحوزي وعليهم فيها الضائع والفارح **قوله** ليهدي الله باريك
 لهم في محضها ومحضها ومذقها وأبعث راعيها في الذر وغير
 له التمدد وبارك له في المال والولد من أقام الصلوة كان مسلما و
 من أتى الزكوة كان محسنا ومن شهد أن لا اله الا الله كان مخلصا
 لكم يا بني تهدي ودائع الشرك ووصايع الملك لا تلتفت في الزكاة
 ولا تلحد في الجوة ولا تتناقل عن الصلوات وكتب لخير في الوظيفة
 الفريضة ولكم الفارض والفرش وذو العنان الركوب والفلو
 الضبيس لا يمنع شرحكم ولا يعصد طمحكم ولا يجس دكم
 ما لم تقصر والرياق وتاكلوا الرقاق من أرفله الوفاء بالعهد
 والذمة ومن أبي فعليه الزبوة **ومن** كتابه لوائل بن حجر إلى الأقال
 العبايلة والاوراع المشايب وفيه في الشيعة شاة لا مقورة
 الألياط ولا فيناك وأنطوا الشجة وفي الشوب الخنس ومن
 زناهم بكر فاضقوه مائة واستوفيتوه عاما ومن زناهم

ثبت فضله بالاضاميم ولا توصيه في الدين ولا غمة في
 فرائض الله وكل مسكر حرام ووابل بن حجر يترقل على الاقبال
 ابن هذا من كتابه لا نشر في الصدقة المشهورة لما كان كلام
 هؤلاء على هذا الحد وبلاغتهم على هذا النمط واكثر
 استعما لهم هذه الالفاظ استعمالها معهم ليسين للناس
 ما نزل اليهم ولحدث الناس بما يعلمون وكقوله في حديث عظمة
 السعدى فان البذل العليا هي المنطية واليد السفلى هي المنطاة
 قال فكلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغتنا **وقوله** في جد
 العامري حين سئله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سئل عندك
 اى سل غير مشيت وهي لغة بنى عامر **وقوله** كالمعنا دفصاحته
 المعلومة وجوامع كلمه وحكمه الماثورة فقد ألف الناس فيها
 الدواوين وجعت في الفاظها ومعانيها الكتب **ومنها** ما لا يوزن
 فصاحته ولا يباذى بلاغة كقوله عليه السلام المسلمون تتكافأ
 دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم **وقوله**
 الناس كاسنان المشط والمرع مع من احب ولا خير في صحبة
 من لا يرى لك ما ترى له والناس معادن وما هلك امر عرف
 قدره والمستشار موفى وهو بالخيار ما لم يتكلم ورحم الله

عبد اقال خيرا فغنم او سكنت فسلم **وقوله** اسلم تسلم واسلم
 يؤنك الله اجره مرتين وان احبكم الى واقربكم منى محاليس يوم
 القيمة احاسينكم اخلاقا الموطون اكافا الذين بالفون و
 يؤلفون **وقوله** لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويحل بما لا يعنيه
وقوله ذوالوجهين لا يكون عند الله وجيها ونهيه عن قبل **وقوله**
 وكثرة السؤال واضاعة المال ومنع وهات وعقوق الامهات
 وواد البنات **وقوله** اتق الله حيث كنت واتبع السببة الحسنة
 تحمها وخالف الناس بخلق حسن **وقوله** خيرا لامورا وساطها
وقوله احب حبيبك هونا ما عسى ان يكون بغيضك يوما ما
وقوله الظلم ظلمات يوم القيمة **وقوله** في بعض دعائه الحمد ان
 اسئلك رحمة تهدي بها قلبي وتجمع بها امري وتلم بها شعقي
 وتصلح بها غايبي وترفع بها شاهدي وترزى بها عملي وتلهمنى
 بها رشدي وترد بها الفتى وتقصمنى بها من كل سوء اللهم انى
 اسئلك الفوز فى القضاء ونزول الشهادة وعيش السعداء والنصر
 على الاعداء الى ما روت الكافة عن الكافة من مقامات ومحامير
 وخطبه وادعيتهم ومخاطباتهم وعهودهم مما اخلاف الله
 نزل من ذلك مرتبة لا يقاس بها غيره وحاز فيها سبقا لا يفد

قَدْرُهُ وَقَدْ جَعَلَتْ مِنْ كَلِمَاتِهِ الَّتِي لَمْ يُسَبِّقْ إِلَيْهَا وَلَا قَدْرَ أَحَدٍ
أَنْ يُفْرَغَ فِي قَالِبِهِ عَلَيْهَا كَقَوْلِهِ حَتَّى الْوُطَيْسُ وَمَتَاتِ حَتْفُ
أَنفِهِ وَلَا يَلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ حَرِّ مَرْتَبَيْنِ وَالسَّعِيدُ مِنْ وَعْظِ
بَغِيرِهِ فِي أَخَوَاتِهَا مَا يُدْكَ النَّاطِرُ الْعَجَبُ فِي مَظْمَنَتِهَا وَيَذْهَبُ
بِهِ الْفِكْرُ فِي أَدْنَى حِكْمِهَا وَقَدْ قَالَ لَهُ أَصْحَابُهُ مَا رَأَيْنَا الَّذِي هُوَ
أَفْضَحُ مِنْكَ فَقَالَ وَمَا يَمْنَعُنِي وَإِنَّمَا أَنْزَلَ الْقُرْآنَ بِلِسَانِي
لِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى بَيِّدَ أُنْزِلَ مِنْ قُرَيْشٍ وَلِنَشَأُ
فِي بَنِي سَعْدٍ فَجَمَعَ لَهُ بِذَلِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمٌ عَارِضَةٌ
الْبَادِيَةِ وَجَرَّ النَّهْأَ وَنِصَاعَةَ الْفَاطِطِ الْحَاضِرَةِ وَرَوْنَقَ كَلَامِهَا
إِلَى التَّأْيِيدِ الْإِلَهِيِّ الَّذِي مَدَدَهُ الْوَحْيُ الَّذِي لَا يَحِيطُ بِعِلْمِهِ شَيْءٌ
وَقَالَتْ أُمُّ مَعْبُدٍ فِي وَصْفِهَا لَهُ حُلُوُ الْمَنْطِقِ فَصْلٌ لَا نَذْرٌ وَلَا
هَذَرٌ كَانَ مِنْطِقُهُ خَزَنَاتِ نَظْمِهِ وَكَانَ جَهْرُ الصَّوْتِ حَسَنَ
النَّغْمَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **فصل** وَأَمَّا شَرَفُ نَسَبِهِ وَكَرَمُ
بَلَدِهِ وَمَنْشَأُهُ فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى إِقَامَةِ دَلِيلٍ عَلَيْهِ وَلَا بَيَانِ
مُشْكَلٍ وَلَا خَفِيٍّ مِنْهُ فَإِنَّهُ نَجَبٌ بَنِي هَاشِمٍ سُلَالَةُ قُرَيْشٍ
وَصِمِيمُهَا وَأَشْرَفُهَا الْعَرَبِ وَأَعَزُّهُمْ نَفَرًا مِنْ قَبْلِ أَبِيهِ وَأَمَّهُ
وَمِنْ أَهْلِ مَكَّةَ مِنْ أَكْرَمِهَا دَالَّةً عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَعَلَى عِبَادِهِ **حَدَّثَنَا**

قَاضِي الْقَضَاءِ حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّدِّيقِ رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا الْقَاضِي
أَبُو الْوَلِيدِ سَلِيمُ بْنُ خُلْفٍ حَدَّثَنَا أَبُو ذَرٍّ عَبْدُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا
أَبُو مُحَمَّدٍ التَّسْلِيمِيُّ وَأَبُو اسْحَقَ وَأَبُو الْهَيْثَمِ قَالَ الْوَاحِدُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بُو
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَمْعِيلَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَجَعْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِي
أَدَمَ قَرْنَا فَمَرْنَا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهُ **وَعَنِ الْعَبَّاسِ** قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَ
مِنْ خَيْرِهِمْ مِنْ خَيْرِ قُرُونِهِمْ فَرَخَّخْتُ الْقِبَالَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ قَبِيلَةٍ ثُمَّ
تَخَيَّرْتُ الْبُيُوتَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ بُيُوتِهِمْ فَالَاخِرَهُمْ نَفْسًا وَخَيْرَهُمْ
بَيْنًا **وَعَنِ** وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَا اللَّهُ أَصْطَفَى مِنْ وَلَدِ اسْمَعِيلَ بْنِ كَانَةَ وَأَصْطَفَى مِنْ كَانَةَ فَرِيشًا
وَأَصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَأَصْطَفَى مِنْ بَنِي هَاشِمٍ قَالَ
الترمذي وهذا حديث صحيح وفي حديث عن ابن عمر رَوَاهُ
الطبري أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا اللَّهُ أَخَارُ خَلْقِهِ
فَاخْتَارَ مِنْهُمْ بَنِي أَدَمَ فَاخْتَارَ بَنِي نُوْحٍ فَاخْتَارَ مِنْهُمْ الْعَرَبَ
فَاخْتَارَ مِنْهُمْ قُرَيْشًا ثُمَّ اخْتَارَ فَرِيشًا فَاخْتَارَ بَنِي هَاشِمٍ ثُمَّ اخْتَارَ

بنى هاشم فاختارني فلم ازل خيارا من خيار الامم احب
العرب فبحسبى اجتهده ومن ابغض العرب فببغضى ابغضهم
وعن ابن عباس ان قريشا كانت نور بين يدي الله تعالى قبل
ان يخلق آدم بالقي عام يستبح ذلك النور ويستبح الملائكة
بتسبيحه فلما خلق الله ادم بالقي ذلك النور في صلبه فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهبطني الله الى الارض في
صلب ادم وجعلني في صلب نوح وقذف في صلب ابراهيم
ثم لم ير الله تعالى ينقلني من الاصلاب الكريمة والارحام
الطاهرة حتى اخرجني من بين ابوي لم ينضبا على سفاح قط
ويشهد بصحة هذا الخبر شعر العباس في مدح النبي صلى
عليه وسلم المشهور **فصل** واقاما ندعوا ضرورة الحجة
اليه مما فضلناه فعلى ثلاثة ضروب ضرب الفضل في قلته
وضرب الفضل في كثرته وضرب تختلف الاحوال فيه فاما
التمدح والكمال بقلته اتفاقا وعلى كل حال عادة وشرعية
كالغذاء والنوم ولم يزل العرب والحكماء تمارح بقلتهما
وتدعركثرتهما لان كثرة الاكل والشرب دليل على النعم
والحرص والشرة وغلبة الشهوة مسبب لضلالت الدنيا

والآخرة جالب لادواء الجسد وخاتمة النفس وامانة الدماغ
وقلته دليل على القناعة وملاك النفس وقمع الشهوة مسبب
للصحة وصفاء الخاطر وحنة الذهن كما ان كثرة النوم دليل
على الغسولة والضعف وعدم الذكاء والفطنة مسبب
للكسل وعادة العجز وتضييع العمر في غير نفع وفساد
القلب وغفلة وموتة والشاهد على هذا ما بعلم ضرورة
ويوجد مشاهدة وينقل متواترا من كلام الامم المتقدمة
والحكماء السالفين واشعار العرب واخبارها وصحيح الحديث
وانا من سلف وخلف مما لا يحتاج الى الاستشهاد عليه
اختصارا واقتصارا على اشهر العلم به وكان النبي صلى
عليه وسلم قد اخذ من هذين الفنين بالافل هذا ما لا يدفع
من سيرته وهو الذي امر به وحض عليه لاستيما بارتباط
احدهما بالآخر **حدثنا** ابو علي الصدوق الحافظ رحمه الله بقرائي
عليه حدثنا ابو الفضل الاصبهاني حدثنا ابو نعيم الحافظ حدثنا
سليم بن احمد حدثنا بكر بن سهل حدثنا عبد الله بن صالح
حدثني معوية بن صالح ان يحيى بن جابر حدثه عن المقدم بن
معدى كرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما ملأ

ابن ادم وعاء شتر من بطنه حسب ابن ادم مكالات يقمن
 صلبه فان كان لا محالة فثلك لطعامه وثلك لشربه وثلك
 لنفسه ولان كثرة التوفر من كثرة الاكل والشرب قال
 سيفين الثوري بقلة الطعام يهلك شهر الليل وقال بعض السلف
 لا ناكلوا كثيرا فندشروا كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسر واكثر اوقد
روى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان احب الطعام اليه ما
 كان على ضففاى كثرة الايدى **وعن** عابشة رضى الله عنها
 انها قالت لم يقل جوف رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا
 قط وانه كان في اهله لا يسألهم طعاما ولا يشبه ان اطعموه
 اكل وما اطعموه قبل وما سقوه شرب ولا يعترض على هذا الحديث
 بحديث بريرة وقوله عليه السلام المرار البرمة على النار فيها لم
 اذعل سبب سؤاله ظنه صلى الله عليه وسلم اعتقادهم
 انه لا يحل له فاراد ان يبين سنته اذ اهر لم يقدموه اليه مع
 علمه انه لا يستأثرون عليه به فصداق عليهم ظنه
 وبن لهم ما جهلوه ثم امره بقوله هولها صدقة ولنا هدية
وفي حكمة لقمان بائني اذا امسأت المعدة نامت الفكرة وحررت
 الحكمة وقعدت الاعضاء عن العبادة **وقال** سخنون لا يصلح

العلم لمن ياكل حتى يشبع **وفي** صحيح الحديث قوله صلى الله عليه وسلم
 اما انا فلا اكل مشكيا ولا تنكاه هو التمكن للاكل والتفقد في
 الجلوس له كالمنزوع وشبهه من تمكن الجلوس التي يعتمد فيها الجلوس
 على ما تحته والجالس على هذه الهيئة يستدعى الاكل ويستكثر
 منه والنبى صلى الله عليه وسلم انما كان جلوس المستوفى مقبعا
 ويقول انما انا عبد اكل ما اكل العبد واجلس كما يجلس العبد
 وليس معنى الحديث في الانكاء الميل على شق عند المحققين **كذلك**
 نومه عليه السلام كان قلبا لا شهدت بذلك الا نار الصبيحة
 ومع ذلك فقد قال ان عيني تنامان ولا ينام قلبي وكان نومه
 على جانبه الايمن استظهارا على قلة النوم لانه على الجانب
 الايسر هناء لمعدة القلب وما يتعلق به من الاعضاء الباطنة
 حينئذ يلبسها الى الجانب الايسر فيستدعى ذلك الاستئصال
 فيه والطول واذا نام النائم على الايمن تعلق القلب وقلق
 فاسرع الافاقة ولم يغمره الاستغراق **فصل** والضرب الثاني
 ما يتفق النمدح بكثرة والفح بوفوره كالنكاح والجماع **اقا**
 النكاح فتتفق فيه شرعا وعادة فانه دليل الكمال وصحة الذكورة
 ولم يزل النفاخر بكثرة عادة معروفة والتمادح ببرسية ما

وانما في الشرع فستة مأثورة وقد قال ابن عباس افضل هذه الامة
اكثرها نساء مشير اليه صلى الله عليه وسلم وقد قال عليه
السلام تناكحوا نساء سلوا فان مباة بكم الامم ونهي عن التبتل
مع ما فيه من قبح الشهوة وغضب البصر الذين نبه عليهم ماصلي
الله عليه وسلم بقوله من كان ذا طول فليتزوج فانه اغضب للبصر
واخصن للفرج حتى لم يره العلماء مما يقدر في الزهد قال
سهل بن عبد الله قد جئت الى سيد المرسلين فكيف يرهد
فيهن ونحوه لابن عيينة وقد كان زهاد الصحابة كثيرى الزواجا
والسرار كثيرى النكاح وحكى في ذلك عن علي والحسن وابن
عمر وغيرهم غير شئ وقد كره غير واحد ان يلقى الله عن باfan
قلت كيف يكون النكاح وكثرته من الفضائل وهذا يحيى بن زكريا
قد اثبت الله عليه انه كان حصورا فكيف يثني الله عليه بالحج
عما بعده فضيلة وهذا عيسى عليه السلام تبتل من النساء
فلو كان كما قدرته لنكح فاعلم ان ثناء الله على يحيى بانه حصور ليس
كما قال بعضهم انه كان هيويا او لا ذكر له بل قد انكر هذا حذا
المفسرين ونقا العلماء وقالوا هذه نقيصة وعيب لا يليق
بالانبياء وانما معنا انه معصوم من الذنوب اي لا يات بها كانه

قد حصر عنها وقيل ما نفع نفسه من الشهوات وقيل ليست له شهوة
في النساء فقد بان لك هذا ان عدم القدرة على النكاح نقص
انما الفضل في كونها موجودة ثم قمعها اما بما هذة كعبسى عليه
السلام او بكاتبه من الله كبحى عليه السلام فضيلة زائدة لكونها
شاغلة في كثير من الاوقات حاطة الى الدنيا ثم هي في حق من ائيد
عليها وملكها وقام بها الواجب فيها ولم تشغله عن ربه درجة
علياء وهي درجة نبينا صلى الله عليه وسلم الذي لم تشغله
كثرتهم عن عبادة ربه تعالى بل زاده ذلك عبادة لخصيصته فيها
بحقوقهن واكتسابه لهن وهدايته اياهن بل صرح انها ليست
من خصوص دنياه هو وان كانت من خصوص دنياه غير فقال
حبيب الى من دنياكم فذلك على ان حبه لما ذكر من النساء والطيب
الذين هما من امور دنياه غير واستعماله لذلك ليس لدنياه
بل لآخرته للفوائد التي ذكرناها في التزويج واللقاء الملائكة في
الطيب ولانه ايضا مما يحض على الجماع ويبين عليه ويحرك
اسبابه وكان حبه لها بين الخصلتين لاجل غيره وقمع شهوة
وكان حبه الحقيقي المختص بذاته في مشاهدة جبروت مولاه و
مناجاة ولذلك ميز بين الحاليتين فقال وجعلت قرة عيني في

الصلوة فقد ساوى يحيى وعيسى في كفاية فتنهم وزاد
فضيلة بالقيام بهم وكان صلى الله عليه وسلم ممن أقدر على
القوة في هذا وأعطى الكثير منه ولهذا أيج له من عدد الحرائر
ما لم ينج لغيره وقدر وينا عن انس انه صلى الله عليه وسلم كان
يدور على نساءه في الساعة من الليل والنهار وهن أحد عشرة
قال انس وكنا نحدث انه أعطى قوة ثلثين رجلا أخرجه النساء
وروى نحوه عن ابنه رافع وقد قال سليمان عليه السلام لا طوفن
الليلة على مائة امرأة أو تسع وتسعين وإنه فعل ذلك قال
ابن عباس كان في ظهر سليمان عليه السلام ماء مائة رجل وكانت
له ثلثمائة امرأة وثلثمائة سارية وحكى النقاش سبع مائة امرأة
وثلثمائة سارية وقد كان داود عليه السلام على زهد وأكله
من عمل يده تسع وتسعون امرأة وتمت بزواج أوربا مائة وقد
نبه على ذلك في كتابه العزيز فقال إن هذا أخى له تسع وتسعون
نخلة **وفي** حديث انس عنه عليه السلام فضلت على الناس
باربع بالسجاء والشجاعة وكثرة الجماع وقوة البطش **وأما** الجأ
فهمو عند العقلاء عادة وقد درجاهه عظمه في القلوب
وقد قال تعالى قصة عيسى عليه السلام وجها في الدنيا والآخرة

لكن أمانة كثيرة فهو مضر لبعض الناس لعقبى الآخرة فذلك ذمه
من ذمه ومدح ضده وورد في الشرع مدح الحمل وذم العلو
في الأرض وكان صلى الله عليه وسلم قد رزق من الحشمة والكفا
في القلوب والعظمة قبل النبوة عند الجاهلية وبعد هاهو يكذب
ويؤذون أصحابه ويقصدون أذاه في نفسه خفية حتى إذا جههم
اعظموا أمره وقضوا حاجته وأجابه في ذلك معروفه سيأتى
بعضها وقد كان يبهت ويفرق لرؤيته من لمره كما روى عن قبيلة
لما رأته أرعدت من الفرق فقال لها يا مسكينة عليك السكينة
وفي حديث ابن مسعود أن رجلا قام بين يدي فارق فقال له
عليه السلام هون عليك فاني لست بمالك الحديث **أما** عظيم
قدرة النبوة وشرف منزلته بالرسالة وأما رتبته بالاصطفاء
والكرامة في الدنيا فأمر هو مبلغ النهاية ثم هو في الآخرة
سيد ولد آدم وعلى معنى هذا الفصل تضمننا هذا القسم بأسر
فصل وأما الضرب الثالث فهو ما يختلف الحالان في التمدح
به والتفاخر بسببه والتفضيل لاجله ككثرة المال فصاحبه على
الجملة معظم عند العامة لاعتقادها توصله به إلى حاجاته
ويمكن اغراضه بسببه والإقبال بفضيلة في نفسه فمن كان

المال بهذه الصورة وصاحبه منفقاً له في مهماته ومهمات
من اعتراه واقله وتصرفه في مواضعه مشترياً به العالی و
الثناء الحسن والمنزلة في القلوب كان فضيلة في صاحبه
عند اهل الدنيا واذا صرفه في وجود البر والتفقه في سبيل الخير
وقصد بذلك الله والدار الآخرة كان فضيلة عند الكل كل
حال ومتى كان صاحبه ممسكاً له غير موجهه وجوهه
حريصاً على جمعه عاد كثره كالعدم وكان منقصة في صاحبه
ولم يقف على جدد السلامة بل اوقعه في هوة رذيلة البخل و
هذمة الندالة فاذا التمدح بالمال وفضيلته عند مفضله
ليست لنفسه وانما هو للتوصل به الى تمتدح ولا وجهه ^{هه}
غير ملي بالحقيقة ولا غنى بالمعنى ولا مستدح عند احد من
العقلاء بل هو فقير ابداً غير واصل الى غرض من اغراضه اذا ما
بيده من المال الموصل لما لا يسيطر عليه فاشبهه خازن مال
غيره ولا مال له فكانه ليس في يده شيء منه والمنفق غني ملي
بتحصيلة فوائد المال وان لم يتبق في يده من المال شيء فانظر
سيرة نبينا صلى الله عليه وسلم وخلقه في المال تجده قد
اوتي خرائن الارض ومفاتيح البلاد واحلت له الغنائم ولم

لبنی قبله وفتح عليه في حياته صلى الله عليه وسلم بلاد الحجاز
واليمن وجميع جزيرة العرب وما داني من الشام والعراق
وجبت اليه من اخماسها وجزئتها وصدقاتها ما لا يحصى
للملوك الا بعضه وهادته جماعة من ملوك الافا اليه فما استأثر
بشيء منه ولا امسك منه درهما بل صرفه مصارفة واغنى
به غيره وهوى به المسلمين وقال ما يسترني ان لي احدا ذهباً
يبس عندي منه دينار الا دينارا اُرصده لديني ومات ودره
مرهونة في نفقة عياله واقتصر من نفقته وملبسه ومسكنه
على ما تدعوه ضرورة اليه وزهد فيما سواه فكان يلبس ما وجد
فيلبس في الغالب الشملة والكساء الخشن والبرد الغليظ
ويقسم على من حضره اقبية الديباج المخصصة بالذهب ويرفع
لمن لم يحضره اذ المباحات في الملابس والترين بها ليست من
خصال الشرف والجلالة وهي من سمات النساء والمجود منها
نقاوة الثوب والتوسط في جنسه وكونه ليس مثله غير مسقط
لمروقة جنسه مما لا يؤدي الى الشهرة في الطرفين وقد ذفر الشرع
ذلك وغاية الفخر فيه في العادة عند الناس انما يعود الى الفخر
بكثرة الموجود ووفور الحال وكذلك النباهي بجودة المسكن

وسيعته وكثرة الآلة وخدمه ومركوباته ومن ملك الأرض
وجي إليه ما فيها فترك ذلك زهدا وتنزها فهو حائر لفضيلة
المالية ومالك للفخر بهذه الخصلة ان كانت فضيلة زائد
عليها في الفخر ومعرف في المدح باضرارها وزهد في فائدها
وبذلها في مضائنها **فصل** واقا الحاصل المكتسبة من الاخلاق
الحميدة والاداب الشريفة التي اتفق جميع العقلاء على تفضيل
صاحبها وتعظيم المتصف بالخلق الواحد فضلا عما فوقه
وانما الشرع على جميعها وامر بها ووعد السعادة الدائمة للمتخلق
بها ووصف بعضها بانه من اجزاء النبوة وهي المستحق بحسن الخلق
وهو الاعتدال في قوى النفس واصنافها والتوسط فيها دون
الميل الى منحرف اطرافها فجميعها قد كانت خلق نبينا صلى الله
عليه وسلم على الانتهاء في كمالها والاعتدال الى غايتها حتى اتى
الله عليه فقال وانك لعل خلق عظيم قالت عايشة رضي الله عنها
كان خلقه القرآن يرضى برضاه ويسخط بسخطه وقال عليه السلام
بعثت لافتر مكارم الاخلاق قال انس كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم احسن الناس خلقا **وعن** علي بن ابي طالب رضي الله عنه
مثله وكان فيما ذكره المحققون مجبولا عليها في اصل خلقه واول

فطرته لم يحصل له باكتساب ولا رياضة الا بحود الحق وخصوصية
ربانية وهكذا السائر الانبياء ومن طالع سيرهم منذ صباهم
الى متبعهم حقق ذلك كما عرف من حال موسى وعيسى ومحيي
وسليم وغيرهم عليهم السلام بل غررت فيهم هذه الاخلاق في
الجبلة واودعوا الحلم والعلم والحكمة في الفطرة قال الله تعالى وانا
الحكم صبينا قال بعض المفسرين اعطى محيي العلم بكما بان الله في حال صباه
وقال معمر كان ابن سنتين او ثلاث فقال له الصبيان لا تلعب
فقال للعب خلقت وفيل في قوله مصدق بكلمة من الله صدق
محبي عيسى وهو ابن ثلاث سنين فشهد له انه كلمة الله وروحه
وفيل صدقه وهو في بطن امه فكانت امر محيي تقول لمرءى اجد
ما في بطني اسجد لما في بطنك تحية له وقد نص الله على كلام عيسى
لامه عند ولادتها اياه بقوله لها الاخرني على قراءة من قرأ
من تحنيها وعلى قول من قال ان المنادي عيسى ونص على كلامه في
مهدة فقال اني عبد الله اتاني الكتاب وجعلني نبيا وقال ففهمناها
سليمين وكلا ابنا حكما وعلما وقد ذكر من حكم سليمين وهو صبي
يلعب في قصة المرحومة وفي قصة الضبي ما اقتداه به داود ابوه
وحكى الطبيب ان كان عمره حين اوتي الملك اثني عشر عاما وكذا

قصة موسى مع فرعون وأخذه بليته وهو طفل وقال المفسرون
في قوله تعالى ولقد اتينا ابراهيم رشداً من قبل اي هديناه صغيراً
قاله مجاهد وغيره وقال ابن عطاء اصطفاة قبل ابتداء خلقه
وقال بعضهم لما ولد ابراهيم بعث الله اليه ملكاً يأمره عن الله
ان يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال قد فعلت ولم يقل افعل
فذلك رشده وقيل ان لقاء ابراهيم عليه السلام في النار ومحنته
كانت وهو ابن ست عشرة سنة وان ابتلاء اسحق بالدبح وهو
ابن سبع سنين وان استدلال ابراهيم بالكوكب والقمر ونسب
كان وهو ابن خمسة عشر شهراً وقيل اوحى الله الى يوسف وهو
صبي عند ما هم اخوته بالقاهرة في الحب بقول الله تعالى ووحينا
اليه لنبشركن بامرهم هذا الآية الى غير ذلك من اخبارهم وقد
حكى اهل السير ان آمنة بنت وهب اخبرت ان نبيها صلى الله عليه
وسلم ولد حين ولد باسطا يديه الى الارض رافعاً رأسه الى السماء
وقال في حديثه صلى الله عليه وسلم لما نشأت بُغِضْتُ الى الاولاد
وبُغِضَ الى الشجر ولم اهرم مما كانت اهل الجاهلية تفعله الامرتين
فغصمني الله منهما فتر لم اعد ثم تمكنت الامر لهم وتترادف نفحات
الله عليهم وتشرق انوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا الغائ

ويبلغوا

وسيلغوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنبوة في تحصيل هذه الخصال
الشريفة النهائية دون ممارسة ولا رياضة قال الله تعالى ولما
بلغ أشده وأستوى اتناه حكماً وعلماً وقد نجد غيرهم يطبع على
بعض هذه الاخلاق دون جميعها ويولد عليها فيسهل عليه اكتساب
تمامها عنانية من الله تعالى كما نشاهد من خلقه بعض الصبيان
على حسن التمثيل والشهادة او صدق اللسان او السماحة وما نجد
غيرهم على ضد ما في الاكتساب بكل ناقصها وبالرياضة والمجاهدة
يستجلب معدومها ويعتدل مخرفها وباختلاف هذين
الحالين تباين الناس فيها وكل مدبّر لما خلق له ولهذا ما
قد اختلف السلف فيها هل هذا الخلق جيلة او مكنسبة فحكى
الطبري عن بعض السلف ان الخلق الحسن جيلة وضريرة في العبد
وحكاية عن عبد الله بن مسعود والحسين وبقال هو والقصور
ما اصطناه وقد روى سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال كل الخلال تطبع عليها المؤمن لا الحيانة والكذب
وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديثه والجرأة واللين
غيرا يرضعها الله حيث يشاء وهذه الاخلاق المحمودة والخصال
الشريفة كثيرة ولكنها ذكر اصولها ونشير الى جميعها ونحقق

صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى **فصل** واما اصلها وعما
 وعنصرها بعبها ونقطة دارتها العقل الذي ينبعث العلم و
 المعرفة وينفزع عن هذا ثقب الرأى وجودة الفطنة والاصابة
 وصدق النظر والنظر للعواقب ومصالح النفس ومجاهدة
 الشهوة وحسن السبب والتدبير واقتناء الفضائل وتجنب الرذائل
 وقد اشرنا الى مكانه منه عليه السلام وبلوغه منه ومن العلم
 الغاية القصوى التي لم يبلغها بشر سواه واذ جلالة محله من ذلك
 ومما تفرع منه متحقق عند من تتبع مجارى احواله واطراد سيره
 وطالع جوامع كلامه وحسن شمائله وبدايع سيره وحكم حاشيه
 وعلمه بما في النورية والاجليل والكتب المنزلة وحكم الحكماء
 وسير الامم الجاهلية واماها وضرب الامثال وسياسات
 الانام وتقرير الشرائع وتاصيل الادب القديسة والشيم الحميدة
 الى فنون العلوم التي اتخذها هلهما كلامه عليه السلام فيها قدوة
 واسارانه حجة كالعبادة والطب والحسن والفرائض والنسب
 وغير ذلك مما سنبينه في معجزاته ان شاء الله تعالى دون تعليم
 ولا مدارس ولا مطالعة كتب من تقدمه ولا الجالوس الى علمائهم
 بل نبي اتمى لم يعرف بشئ من ذلك حتى شرح الله صدره وابان امره
الراغب

وعلمه واقرانه يعلم ذلك بالمطالعة والبحث من حاله ضرورة با
 لبراهين القاطع على نبوته نظرا فلا تطول بسرد الافاصيص
 واحاد القضا اذ مجموعها لا ياخذ حصر ولا يحيط به حفظ جامع
 وحسب عقلة كانت معارفه صلى الله عليه وسلم الى سائر
 ما علمه الله تعالى واطلعه من علم ما يكون وما كان وعجايب قدرته
 وعظم ملكوته قال تعالى وعليك بالمركن تعلم وكان فضل الله
 عليك عظيما حاررت العقول في تقدير فضله عليه وحسنت الاسرار
 دون وصف يحيط بذلك او ينتهي اليه **فصل** واما الحكم والاعمال
 والعفو مع القدرة والصبر على ما يكره وبين هذه الالقاب فرق
 فان الحكم حالة توقر وشان عند الاسباب المحركات والاعمال احسن
 النفس عند الام والموديات ومثلها الصبر ومعانيها امتقان
 واما العفو فهو ترك المؤاخذه وهذا كله مما اديب الله به نبيه
 محمد صلى الله عليه وسلم فقال خذ العفو وامر بالعرف الاية **وروي**
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه هذه الاية سأل جبريل
 عن تأويلها فقال له حتى اسأل العالمر تذهب فاناها فقال يا محمد
 ان الله يامر بك ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن
 عن من ظلمك وقال له تعا واصبر على ما اصابك الاية وقال واصبر

كما صبروا ولو العزم من الرُّسُل وقال وليعفوا وليصفحوا الآية
وقال ولَمَن صَبِرَ وَغَفَرَ لِنَفْسِهِ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ولا خفاء بما يؤثر
من حليته واحتماله وان كل حليم قد عرفت منه زلة وحفظ عنه
حقه وهو صلى الله عليه وسلم لا يزيد مع كثرة الاذى الا صبرا
وعلى اسراف الجاهل لا حيل **حدثنا** القاضى ابو عبد الله محمد بن محمد بن علي بن
قالوا حدثنا محمد بن عتاب حدثنا ابو بكر بن واقد القاضى وغيره
حدثنا ابو عيسى حدثنا عبيد الله حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا ما
عن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ما خير رسول الله صلى
عليه وسلم في امرين قط الا اخارا انيسرهما ما لم يكن اتفاقا فان
كان اثما كان بعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى
عليه وسلم لنفسه الا ان تنهك حرمة الله فبنتقر الله بها
وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كسرت ربا عتيته وشجوه
يوما احدث شق ذلك على اصحابه شديدا وقالوا لودعوت عليهم
فقال ان لم ابعث لغانا ولكني بعثت داعيا ورحمة الله هدا
قومي فانهم لا يعلمون **وروي** عن عمر رضي الله عنه انه قال في بعض
كلامه يا بني انت واهي يا رسول الله لقد تعا نوح عليه السلام
على قومه فقال رب لا تدع على الارض من الكافرين الاية ولودعوا

علينا مثلها لهلكا من عند اخرنا فالفد وطى ظهره وادى
وجهك وكسرت ربا عتيك فاييت ان تقول لا خيرا فقلت اللهم
اغفر لقومي فانهم لا يعلمون **قال** القاضى ابو الفضل رحمه الله انظر
ما في هذا القول من جماع الفضل ودرجات الاحسان وحسن الخلق
وكرم النفس وغاية الصبر والحلم اذ لم يقبض صلى الله عليه وسلم
على السب كون عنهم حتى عفا ثم استشفق عليهم ورحمهم و
لهم وشفع لهم فقال اللهم اغفر واخذتم اظهر سب الشفقة
والرحمة بقوله لقومي ثم اعتذر عنهم بجهلهم فقال فانهم
لا يعلمون ولما قال له الرجل اعدل فان هذه فسمة ما اريد بها وجه
الله لم يزد في جوابه ان يتن له ما جهله ووعظ نفسه وذكرها
بما قال له فقال ويحك فمن يعذر ان لم اعدل خيت وخيت ان لم
اعدل ونهى من اراد من اصحابه قتله ولما تصدى له غور بن الحارث
ليقتل به ورسول الله صلى الله عليه وسلم متبذخ شجرة وحده
قايلا والناس قايلون في غزاة فلم ينسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا وهو فاقم والسيف صلتا في يده فقال من يمنعك مني فقال
الله فسقط السيف من يده فاخذ النبي عليه السلام وقال من يمنعك
منى قال كن خيرا خذ فركه وعفا عنه فجاء الى قومه فقال خستم من

الشفقة بآية الرجل الذي
سقط السيف من يده

عند خير الناس ومن عظيم خبره في العفو عفو عن اليهودية
التي ستمته في الشاة بعد اعترافها على الصحيح من الرواية وانه
لم يؤخذ لبني الا عصم اذ سمع وقد علم به واوحى اليه
بشرح امره ولا عتب عليه فضلا عن معاقبته وكذلك لم يؤخذ
عبد الله بن ابي واشباهه من المنافقين بعظيم ما نقل عنهم
في جهته قولا وفعلا بل قال لمن اشار بقتل بعضهم لا يتحدث
ان محمدا يقتل اصحابه **وعن** انس كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
وعليه برد غليظ الحاشية فجذته اعرابي برداة جيزة شديدة
حتى اثرت حاشية البردة في صفحة عاتقه ثم قال يا محمد احملي
على بعيري هذين من مال الله الذي عندك فانك لا تحملني من مال الله
ولا من مال ابيك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال الما انما
الله وانا عبد الله ثم قال ويقاد منك يا اعرابي ما فعلت بي قال
ولم قال لانك لا تكافي السيئة بالسيسة ولكن تعفو **وتصف**
فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم امر ان يحمل على بعير شعير وعلى
الاخر فمر قالت عابشة رضي الله عنها ما رأت رسول الله صلى
عليه وسلم منصرفا من مظلة ظلمها قط ما لم يكن حرمة من
محارم الله قط وما ضرب بيده شيئا قط الا ان يجاهد في سبيل الله

وما ضرب خادما ولا امرأة قط وحي اليه برجل فقبل له هذا
اراد ان يقتل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان تراع لن
تراع ولو اردت ذلك لم تسلط علي وجاءه زيد بن سنان
قبل سلامه يتقاضاه ديناً عليه فحذ ثوبه عن منكبيه و
اخذ بمجامع ثيابه واغظ له ثم قال له انكم يا بني عبد المطلب
مطل فانتهروا **عمر** وشدد له في القول والنبي صلى الله عليه وسلم
يتبسم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وهو الى غير
هذا كما منك اخرج يا عمر تامرني بحسن القضاء ونا من بحسن
التقاضى ثم قال لقد بقي من اجله ثلاث وامر عمر ان يقضيه ماله
وبين عشرين صاعا لما روعه فكان سببا لسلامه ذلك
وذلك لانه كان يقول ما بقي من علامات النبوة شئ الا وقد
عرفتها في محمد الا اثنين لما خبرهما يسبق حله جهله ولا يتر
شدة الجهل الاحمل فاختبره بهذا فوجده كما وصف **والحمد لله**
عن حله عليه السلام وصبره وعفو عن المقدرة اكثر من
ان نافي عليه وحسنك ما ذكرناه مما في الصحيح والصفحة
الثابتة الى ما بلغ متواترا يبلغ اليقين من صبره على مفاسد
فريش واذى الجاحلية ومصابرة الشدائد الصعبة معهم

الى ان ظفرو الله عليهم وحكمه فيهم وهم لا يشكون في استبصار
شافهم وبادرة خضر آيهم فما زاد على ان عفى وصفي وقال
ما تقولون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم وابن كريم فقال اقول
كما قال اخي يوسف لا تثريب عليكم اليوم الاية اذهبوا
فانتم الطلقاء **وقال** انس هبط ثمانون رجلا من التبعين صلوة
الصبح ليقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذوا فاقطعوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى وهو الذي كفت
ايديهم عنكم وايدى كبر عنهم الاية وقال لابي سفين بعد ان سبق
اليه وقد جلب اليه الاحزاب وقتل عمه واصحابه ومثل بهم في
عنه ولا طفه في القول ويحك يا باسفين الم يأن لك ان تعلم ان
لا اله الا الله فقال يا بني انت واقى ما احلك واوصلك واكرمك
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابعد الناس غضبا واسرهم
رضي صلى الله عليه وسلم **فصل** واما الجود والكرم والسخاء
والسماحة ومعانيها متقاربة وقد فرق بعضهم بينها بفرق
فجعلوا الكرم والاتفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ونفعه
وسموه ايضا خيرة وهو ضد النذالة والسماحة الجافي عما يستحقه
المرء عند غيره بطيب نفس وهو ضد الشكاسة والسخاء سهو

الاتفاق وتجنب اكتساب ما لا يجده فهو الجود وهو ضد التقير
فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوازي في هذه الاخلاق
الكرمية ولا يبارى بهذا وصفه كل من عرفه **ثنا** القاضي الشهيد
ابو علي الصديقي رحمه الله ثنا القاضي ابو الوليد الباجي ثنا ابو
المهروني ثنا ابو الهيثم الكشي ثني وابو محمد السرخسي وابو
اسحق البلخي قالوا ثنا ابو عبد الله الفريزي البجلي ثنا محمد بن
كثير ثنا سفين عن ابن المنكدر سمعت جابر بن عبد الله يقول
ما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط فقال لا **ومن**
انس وسهل بن سعد مثله وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه
اجود الناس بالخير واخود ما كان في شهر رمضان فكان اذا لقيه
جبريل عليه السلام اجود بالخير من الريح المرسلة **وعن** انس ان رجلا
سأله فاعطاه غنما بين جبين فرجع الى بلد فقال اسلموا فان محمدا
يعطي عطا من لا يخشى فاقة واعطى غير واحد مائة من الابل واعطى
صفوان مائة مائة ثم مائة فهدى كانت حاله صلى الله عليه
قبل ان يبعث وقد قال له ورقم بن نوفل انك تحمل الكل وكسب
المعدوق ورد على موازن سببا باها وكانوا ستة الاف
واعطى العباس من الذهب ما لم يطيق حمله وحمل اليه يستعون

الف درهم فوضعت على حصير فقام اليها فقسمها فمارة
سائلا حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندك
شيء ولكن ابتغ علي فاذا جاءنا شيء قضينا له فقال له عمر
ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك فقال رجل من الانصار يا رسول الله انفق ولا تخف
من ذي العرش قالا لا قال فثبت النبي صلى الله عليه وسلم
وعرفا لبشرى في وجهه وقال بهذا امرت ذكره الترمذي
وذكر عن معوذ بن عفر قال انبت النبي صلى الله عليه وسلم بقاء
من رطب يريد طبقا واجر زغب يريد قنأ فاعطاني ملاء
كهة حلينا وذهبا وقال انس كان النبي صلى الله عليه وسلم لا
يتخ شيئا لغدا والخبر بخوده وكرمه صلى الله عليه وسلم
كثير وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال اني رجل النبي عليه السلام
يسأله فاستسلف له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف
وسق فجاء الرجل بتقاضاه فاعطاه وسقا وقال نصفه فضا
ونصفه نائل **فصل** واما الشجاعة والنجدة والشجاعة
فضيلة قوة الغضب وانقيادها للعقل والنجدة ثقة النفس
عند استرسالها الى الموت حيث تجدد فعلها دون خوف

فكان صلى الله عليه وسلم منهما بالمكان الذي لا يجهل قد
حضر المواقف الصعبة وفر الكفاءة والابطال عنه غير مرة
وهو ثابت لا يبرح ومقبل لا يذبر ولا يتزحج وما من شجاع
الا وقد اُحصيت له قرة وحفظت عنه جولة سواء **حدثنا** ابو
علي الجاني فيما كتب لي ثنا القاضي سراج ثنا ابو محمد الاصلى ثنا
ابو زيد الفقيه ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا ابن بشار
ثنا غندر ثنا شعبة عن ابي اسحق سمع البراء وسأله رجل افرتم
يوم حنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم لكن رسول
صلى الله عليه وسلم لم يفر ففر قال لقد رأيتني على بغلته البيضاء
وابوسفين اخذ يلجأها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول انا النبي
لا اكذب وزاد غير انا ابن عبد المطلب قبل فمأرني يومئذ احد
كان اشد منه وقال غيره نزل النبي صلى الله عليه وسلم عن
بغلته وذكر مسلم عن العباس قال فلما التقى المسلمون و
الكفار روى المسلمون مدبرين فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم
يركض بغلته نحو الكفار وانا اخذ يلجأها الكفار ارادة ان لا
تسرع وابوسفين اخذ يركبها ثم نادى يا كاسمين الحديث
وقبل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب لا يغضب الا

لله لم يقم لغضبه شيء وقال ابن عمر ما ريت اشجع ولا أنجدا ولا
اجود ولا ارضى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال علي بن
انا كنا اذا نحن البأس ويروى شدة البأس واحترت الحرق
اثقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون احدا قرب الى
العدو منه ولقد رأيتني يوم يدد ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم
وهو اقربنا الى العدو وكان من اشد الناس يومئذ بأسا وقيل
كان الشجاع هو الذي يقرب منه صلى الله عليه وسلم اذا
دنى العدو وتقرب منه **وعن** انس كان النبي صلى الله عليه وسلم اخشى
الناس واشجع الناس واجود الناس لقد فرغ اهل المدينة ليلة
فانطلق ناس قبل الصوت فنلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
راجعا قد سبقهم الى الصوت واستبهر الخبر على فرس لابي
طلحة عري والسيف في عنقه وهو يقول ان ترأعوا **وقال**
عمران بن الحصين ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة الا
كان اول من يضرب ولما راه ابي بن خلف يوما احد وهو يقول
ابن محمد لا نجوت ان نجا وقد كان يقول للنبي صلى الله عليه وسلم يوم
يدد حين اقتدى عند فرس اعطها كل يوم فرقا من ذرة اقتلك
عليها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انا اقتلك ان شاء الله

فلما راه يوما احد شداني على فرسه على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاعترضه رجال من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم هكذا اى خلوا طريقه ونناول الحربة من الحرب بن الصمة
فانفض بها النفاضة تطاير واعنه تطاير الشجر آء عن ظهر
البعير اذا انتفض ثم استقبله النبي صلى الله عليه وسلم فطعنه
في عنقه طعنة نداء منها عن فرسه مرارا وقيل بل كسر ضلعا
من اضلاعه فرجع الى قرين وهو يقول قلني قهر وهو يقول
لا بأس بك فقال لو كان ما بي جميع الناس لقتلهم اليس قد قال
انا اقتلك والله لو بصب على لقتلني فمات بسرف في قفولهم الى
مكة **فصل** واقا الحياء والاغضاء والحياء رقة تغتر
وجه الانسان عند فعل ما يتوقع كراهته او ما يكون تركه خيرا
من فعله والاغضاء التغافل عما يكره الانسان بطبيعته و
كان النبي صلى الله عليه وسلم اشد الناس حياءا واكثرهم
عن العورات اغضاء قال الله سبحانه وتعالى ان ذلكم كان يؤذي
النبي فيستحي منكم **الاية** حدثنا ابو محمد بن عتاب رحمه الله
يقول اتي عليه ثنا ابو القاسم خاتم بن محمد ثنا ابو الحسن القاسمي
حدثنا ابو زيد المروزي ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل

حدثنا عبدان ابا عبد الله ابا شعبة عن قتادة سمعت عبد الله
 مولى انس عن ابي سعيد الخدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 استحياء من العذراء وكان اذ ذكره شيئا عرفناه في وجهه وكان
 صلى الله عليه وسلم لطيفا بالبشرة رقيق الظاهر لا يشافه احدا
 بما يكرهه حياء وكره نفس **وعن** عائشة رضي الله عنها كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انا بلغه عن احدهما يكرهه لم يقل ما بال
 فلان يقول كذا ولكن يقول ما بال اقوام يصنعون ويقولون كذا
 ينهى عنه ولا يستحي فاعله **وروي** انس انه دخل عليه رجل به اثر صفرة
 فلم يقل له شيئا وكان لا يواجه احدا بما يكرهه فلما خرج قال لو
 قلتم له يغسل هذا ويروي بنزعهما قالت عائشة في الصحيح ان
 النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا بالاسواق
 ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح وقد حكى مثله هذا
 الكلام عن التورث من رواية ابن سلام وعبد الله بن عمر بن العاص
وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه كان من حياته لا يثبت بصره في
 وجه احد وانه كان يكتي عما اضطره الكلام مما يكره **وعن** عائشة
 رضي الله عنها قالت ما رايت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قط **فصل** واقما حسن عشرته وادبه وبسط خلقه صلى الله عليه

وسلم مع اصناف الخلق فحيث انتشرت به الاخبار الصحيحة **قال**
 علي رضي الله عنه في وصفه عليه السلام كان واسع الناس صدرا
 واصدق الناس لجة والينهم عريكة واكرمهم عشر **حدثنا**
 ابو الحسن علي بن المشرف الاضاطي فيما اجازنيه وقرأته على غيره
 ثنا ابو اسحق الجبال ثنا ابو محمد بن النحاس ثنا ابن الاعرابي حدثنا
 ابوداود ثنا هشام بن مروان ومحمد بن المثنى قالا حدثنا ابو الوليد
 ابن مسلم ثنا الاوزاعي سمعت يحيى بن ابي كثير يقول حدثني محمد بن
 عبد الرحمن بن سعد بن زبارة عن قيس بن سعد قال زادنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر فضته في اخرها فلما اراد
 الانصراف قرب اليه سعد حمارا وطأ عليه بقطيفة فركب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم قال سعد يا قيس اصحب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال قيس فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اركب فابيت فقال اما ان تترك واما ان تنصرف قال فانصرفت
 وفي رواية اخرى اركب اما في صاحب الدابة احق بمقدمها وكان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤلفهم ولا ينفرهم ويكرمهم كريم
 كل قوم ويؤليه عليهم ويحذر الناس منهم من غير ان يطوى عن
 احد منهم بشرة ولا خلقه يتفقدا صحابة ويعطى كل جلسائه

نصيبه لا يحسب جلسه ان احدا اكرم عليه منه من جالسه
او قارب له حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سآله
حاجة لم يرد له الا بها او يمسور من القول قد وسع الناس سبطه
وحلقه فصار لهم ابا وصاروا عنده في الحق سوا هذا وصفه
ابن ابي هالة وكان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ
ولا غليظ ولا صخاب ولا فاش ولا غياب ولا مداح يتعافل
عما لا يشتهى ولا يوبس منه وقال تعالى فيما رحمة لست لهم
ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضتوا من حولك وقال ادفع بالتي
هي احسن الالبه وكان يحب من دعاه ويقبل الهدية ولو
كانت كراعا ويكافى عليها قال انس خدمت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عشر سنين فما قال الخاف قط وما قال لشي صنعته
لم صنعته ولا لشي تركته لم تركته **وعن عائشة** رضي الله عنها ما
كان احدا احسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما
احد من اصحابه ولا اهل بيته الا قال لبيك وقال جابر بن عبد الله
ما حجني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ اسلمت ولا رآني
الا تبسم وكان يمانح اصحابه ويخالطهم ويحادثهم ويذاع
صبيانهم ويجلسهم في حجره ومحبب دعوة الحق والعبد والامة

والمسكين ويعود المرضى في اقصا المدينة ويقبل عذر المعتذر
قال انس ما التقم احدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فنتحي
رأسه حتى يكون الرجل هو الذي ينحي رأسه وما اخذ احدا بيده
فيسبل يده حتى يكون الاخذ هو الذي يرسلها ولم ير مقدما يكتبه
بين يدي جلس له وكان يبدأ من لقيه بالسلام ويبدا اصحابه
بالمصافحة لم يرفق ما تا رجليه بالوسادة التي تحته ويعزم
عليه في الجلوس عليها ان ابي ويكني اصحابه ويدعوهم يا حبت
اسمائهم نكرته لهم ولا يقطع على احد حديثه حتى يجوز فبقطعه
ينتهي اوقيامه وينزوي بانتهاء اوقيامه وروى انه لا يجلس اليه
احد وهو يصلي الا خفف صلاته وسآله عن حاجته فاذا فرغ عا
الى صلاته وكان اكثر الناس تبسما واطيبهم نفسا ما ينزل عليه
قران او يعط او يخطب قال عبد الله بن الحرث ما رأيت احدا اكثر
تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم **وعن انس** قال كان خدم
المدينة يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الغداة
بانينهم فيها الماء فما يوثي بانيه الا غمس يده فيها ورجما كان
ذلك في الغداة الباردة يريدون به التبرك **فصل** واما الشفقة
والترأفة والرحمة بجميع الخلق فقد قال الله تعافيه عزيز عليه عنكم

حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم وقال تعالى وما ارسلنا
 الا رحمة للعالمين قال بعضهم من فضله عليه السلام ان الله اعطاه
 اسمين من اسمائه فقال بالمؤمنين رؤف رحيم وحكى الامام ابو
 بكر بن فور **حدثنا** الفقيه ابو محمد عبد الله بن محمد الحشني بقراءتي
 عليه ثنا امام الحرمين ثنا ابو علي الطبري ثنا عبد الغافر الفارسي
 ثنا ابو احمد الجلودي ثنا ابراهيم بن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج
 ثنا ابو الطاهر ابا بن وهب ابا يونس عن ابن شهاب قال غزا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم غزوة وذكر حينئذ قال فاعطى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صفوان بن امية مائة من النخع ثم مائة
 ثم مائة قال ابن شهاب ثنا سعيد بن المسيب ان صفوان قال
 والله لقد اعطاني ما اعطاني وانه لا بغض الخلق الى فما زال
 يعطيني حتى انه لا حب الخلق الى **وروي** ان اعرابي جاءه يطلب منه
 شيئا فاعطاه ثم قال احسنت اليك قال لا عرابي الا ولا
 اجملت فغضب المسلمون وقاموا اليه فامسك اليهم ان كفوا ثم
 قام ودخل منزله وارسل اليه وزاده شيئا ثم قال احسنت اليك
 قال نعم فجزاك الله من اهل وعشيرة خيرا فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انك قلت ما قلت وفي نفس اصحابي من ذلك

شيء فان احببت فقل بين يديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب
 ما في صدورهم عليك قال نعم فلما كان الغدا والعشي جاء فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الا اعرابي قال ما قال فردناه
 فنعم انهم رضوا كذلك هو قال نعم فجزاك الله من اهل وعشيرة خيرا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلي ومثلي رجل له نافذة تشر
 عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها الا نفورا فناداهم صاحبها
 خلوا بيني وبين نافذتي فاني ارفق بها منكم واعلم فتوجه لها بين
 يديها فاخذ لها من فناء الارض فردها حتى جاءت واستنحت
 وسند عليها رجليها واستوى عليها واني لو تركتكم حيث قال
 الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار **وروي عنه** صلى الله عليه وسلم
 قال لا يبلغني احد منكم عن احد من اصحابي شيئا فاني احب ان
 اخرج اليكم وانا سليم الصدور **وروي** عن شقيقته علي امته عليه السلام
 تخفيفه وتسهيله عليهم وكرامته اشياء مخافة ان تفرض
 عليهم كقولها عليه السلام لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسوا
 عند كل صلاة او عند كل وضوء وخبر صلاة الليل ونهيهم
 عن الوصال وكرامته دخول الكعبة لئلا يعيت امته ورغبته
 لربه ان يجعل ستبه ولعنه لهم رحمة بهم وانه كان يسبح بك الصبي

فَيَجُوزُ فِي صَلَاتِهِ وَمِنْ شَفَقَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ دَعَا رَبَّهُ وَعَاهَدَهُ
فَقَالَ إِنَّمَا رَجُلٌ سَبَّيْتُهُ أَوْلَعْتُهُ فَأَجَعَلْتُ ذَلِكَ لَهُ زَكَاةً وَرَحْمَةً
وَصَلَاةً وَطَهُورًا وَفَرِيَةً تَقَرَّبُ بِهَا إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَمَّا كَذَبَ
قَوْمُهُ أَنَا هُجْرِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ
لَكَ وَمَا رَدَّوْا عَلَيْكَ وَقَدْ أَمَرْتُكَ الْجِبَالَ لَنَا مَرَّةً بِمَا شِئْتَ
إِنْ شِئْتَ أَنْ أَطْبِقَ عَلَيْهِمُ الْاِخْتِبَانِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَلْ أَرْجُو أَنْ يَخْرُجَ اللَّهُ مِنْ صَلَاتِهِمْ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ وَحْدَهُ وَلَا يُشْرِكُ
بِهِ شَيْئًا **وَرَوَى** ابْنُ الْمُنْكَدَرِ أَنَّ جَبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ أَنْ تَطِيعَكَ
فَقَالَ أَوْخِرْ عَنِّي لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ **قَالَتْ** عَائِشَةُ رَضِيَ
مَا خَيْرُ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَمْرِ بِنِائِلٍ أَوْ خَيْرِ
وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُوضُ لَهَا رِجْلَيْهِ
بِالْمَوْعِظَةِ فَخَافَهُ السَّامَةُ عَلَيْنَا **وَعَنْ** عَائِشَةَ أَنَّهَا رَكِبَتْ بَعِيرًا وَ
فِيهِ صُعُوبَةٌ فَجَعَلَتْ تَرُدُّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْكَ بِالرَّفْقِ **فَصَلَّ** وَأَمَّا خُلُقُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْوَفَاءِ
وَحَسَنِ الْعَهْدِ وَصَلَةُ الرَّحْمِ **فَخَدَّ شَنَا** الْقَاضِي أَبُو عَامِرٍ مُحَمَّدُ بْنُ
إِسْمَاعِيلَ يَقْرَأُ فِي عَلَيْهِ شَنَا أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى شَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ

شَنَا أَبُو رَيْسَمِ بْنِ طَهْمَانَ عَنْ بُدَيْلٍ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
شَقِيقٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْحَمَّاسِ بَابِعَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيعُ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ وَبَقِيَ لَهُ بَقِيَّةٌ فَرَعَدَتْهُ أَنْ يَتْبَعَ
بِهَا فِي مَكَانٍ قَالَ فَتَسَيَّتُ ثُمَّ ذَكَرْتُ بَعْدَ ثَلَاثِ فُجُتٍ فَذَا هُوَ فِي
مَكَانِهِ فَقَالَ يَا فَتَى لَقَدْ شَقَقْتُ عَلَى نَفْسِي ثَلَاثَ هَهْنَاتٍ **وَعَنْ** ابْنِ
إِسْرَافِيلَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِهَدِيَّةٍ قَالَ أَذْهَبُوا
بِهَا إِلَى بَيْتِ فُلَانَةٍ فَإِنَّهَا كَانَتْ صَدِيقَةً لَخَدِيجَةَ إِنَّهَا كَانَتْ تَحُبُّ
خَدِيجَةَ **وَعَنْ** عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا غَرَّبْتُ عَلَى أَمْرٍ أَمَّا غَرَّبْتُ
عَلَى خَدِيجَةَ لَمَّا كُنْتُ أَسْمَعُهُ يَذْكُرُهَا وَإِنْ كَانَ لَيَذْجُ الشَّاةَ فِيهِدُ
إِلَى خَلَالِهَا وَاسْتَأْذَنَتْ عَلَيْهِ إِخْرَافًا فَارْتَأَحَ إِلَيْهَا وَدَخَلَتْ
إِلَيْهِ أَمْرًا فَهَشَرَتْهَا وَاحْسَنَ السُّؤَالَ عَنْهَا فَلَمَّا خَرَجَتْ قَالَ
إِنَّهَا كَانَتْ تَأْتِينَا أَيَّامَ خَدِيجَةَ وَإِنْ حَسَنَ الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ
وَوَصْفِهِ بَعْضُهُمْ فَقَالَ كَانَ يَصِلُ ذَوِي رَجَمِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُوَثِّرَهُ
عَلَى مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُمْ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْخَيْرَ لَا
لِيسْوَالِي بَأُولِيَاءٍ غَيْرِ أَنْ لَهْمُ رَجْمًا سَابِلًا بِهَا بِلَاهَا وَقَدْ صَلَّى عَلَيْهِ
السَّلَامُ بِأَمَامَةِ ابْنَةِ ابْنَتِهِ زَيْنَبٍ يَحْمِلُهَا عَلَى عَاتِقِهِ فَذَا سَجَدُوا **وَعَنْ**
وَإِذَا قَامَ حَمَلُهَا مِنْ ابْنِ فَنَادَتْهُ قَالَتْ وَقَدْ وَفَدَ لِي بِجَاهِشِي فَتَنَامُ النَّبِيُّ

صلى الله عليه وسلم بخدمهم فقال له اصحابه نحن نكفيناك
 فقال انهم كانوا اصحابنا مكرمين واني احب ان كافهم
وما جئ باخته من الرضا عة الشتماء في سببا يا هو ازن وتعرفت
 له بسط لها رداءه وقل لها ان اجبتني افنتي عندي مكرمة
 محبة او متعتك الى قومك فاخترت قومها فتمتعها وقال ابو
 الطفيل رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا غلام اذ
 اقبلت امرأة حتى دنت منه فبسط لها رداءه فجلست عليه
 فقلت من هذه قالوا امه التي ارضعته **وعن** عمر بن السائب ان
 الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا يوما فاقبل ابوه من الرضا
 فوضع له بعض ثوبه فقعده عليه ثم اقبلت امه من الرضا عة فوضع
 لها شق ثوبه من جانبه الاخر فجلست عليه ثم اقبل اخوه من
 الرضا عة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه بين يديه
 وكان يبعث الى ثوبية مولاة ابي لهب مرضعته بصلة وكسوة
 فلما ماتت سأل من بقي من قرابتها فقيل لا احد وفي حديث
 خديجة انها قالت له عليه السلام ابشر فوالله لا يخرجك الله ابد
 انك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف
 وتعين على نوابي الحق **فصل** واما تواضعه صلى الله عليه وسلم

على علو منصبه ورفعة مرتبته فكان اشد الناس تواضعا
 واولهم كبرا وحسبك انه خير بين ان يكون نبيا عبدا او نبيا ملكا
 فاخار ان يكون نبيا عبدا فقال له اسرافيل عند ذلك ان الله قد
 اعطاك بما تواضعت له انك ستولد ادم يوم القيمة واول
 من تشق الارض عنه واقل شافع واقل مشفع **عن** ابي الوليد
 ابن العواد الفقيه رحمه الله بقراءتي عليه في منزله بقرطبة سنة
 سبع وخمسين مائة ثنا ابو علي الحافظ ثنا ابو عمر ثنا ابن عبد المؤمن
 ثنا ابن داسة ثنا ابوداود ثنا ابو بكر بن ابي شيبه ثنا عبد الله
 ابن مبر عن مسعر عن العنبر عن ابي العديس عن ابي مرزوق عن
 ابي غالب عن ابي امامة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متوكئا على عصي فقمناله فقال لا تقوموا كما يقوم الاعاجم عظم
 بعضها بعضها وقال عليه السلام انما انا عبد اكل كما ياكل العبد
 واجلس كما يجلس العبد وكان عليه السلام يركب الحمار ويرد
 خلفه ويعود المساكين ويجالس الفقراء ويحب دعوة
 ويجلس بين اصحابه مختلطاً بهم حيث ما انتهى به المجلس جلس
 وفي حديث عمر عنه لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن
 مريم انما انا عبد فقولوا عبد الله ورسوله **وعن** انس ان امرأة

له بذلك محاذوه وعدها وكان يسمى قبل نبوته الامين قال ابن
اسحق كان يسمى الامين بما جمع الله فيه من الاخلاق الصالحة وقال
تعالى مطاع ثمة امين اكثر المفسرين على انه محمد صلى الله عليه وسلم
ولما اختلفت قریش ونخارب عند بناء الكعبة فبمن يضع الحجر
حكوا قول داخل عليهم فاذا النبي صلى الله عليه وسلم داخل
وذلك قبل نبوته فقالوا هذا محمد هذا الامين قدر ضينا به **وعن**
الربيع بن حبيب كان يتكلم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجاهلية قبل الاسلام وقال صلى الله عليه وسلم والله اني
لامين في السماء امين في الارض **حدثنا** ابو علي الصدق في الحافظ
بقراء في عليه ثنا ابو الفضل من خيرونا ابو يعلى بن زوج الحرة
ثنا ابو علي السنجي ثنا محمد بن محبوب المروزي ثنا ابو عيسى الحافظ
ثنا ابو كريب ثنا معوية هشام عن سفين عن ابي اسحق عن ناجية
ابن كعب عن علي ان ابا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا
لا نكذبك ولكن نكذب بما جئت به فانزل الله فانهم لا يكذبونك
الاية **وروي** غيره لا نكذبك وما انت فينا بمكذب وقيل ان الابرار
ابن شريك يروي ابا جهل يوم يرد فقال له يا ابا الحكم ليس هنا غيري
وغيريك لئيم كلامنا تخبرني عن محمد صادق ام كاذب فقال ابو

جهل والله ان محمدا صادقا وما كذب محمد قط وسأل هز قل عنه
ابا سفين فقال هل كنتم تتهمون به بالكذب قبل ان يقول ما قال
قال لا وقال النصر بن الحرث لقریش قد كان فيكم محمد علاما حدثنا
ان ضاكر فيكم وصدقكم حديثنا واعطسكم امانة حتى اذا رايتم
في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحر لا والله
ما هو بساحر وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم ما لم يست
يد يد امرأة قط لا يملك رقبها **وفي** حديث علي في وصفه عليه
السلم اصدق الناس لحجة وقال صلى الله عليه وسلم في الصحيح **حدثنا**
فمن يعدل ان لم يعدل خبت واخسر ان لم يعدل قالت عائشة
ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرين الا اخانا ابينهما
ما لم يكن اثما فان كانا ثما كانا بعد الناس منه قال ابو العباس المبر
فسد كبري ايامه فقال يوم الریح يصلح للتور ويوم الغيم للصيد
ويوم المطر للشرب والله ويوم الشمس للحرايج قال ابن خالوية
ما كان اعرفهم بسياسة دينهم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا
وهو عن الآخرة غافلون ولكن نبينا صلى الله عليه وسلم جزءها
ثلاثة اجزاء جزؤا لله وجزءا لاهله وجزءا لنفسه ثم جزؤا جزؤا
بينه وبين الناس فكان يستعين بالخاصة على العامة ويقول **بلغوا**

حاجة من لا يستطيع ابلاغه فانه من ابلغ حاجة من لا يستطيع
 امته الله يوم الفرع الاكبر **وعن الحسن** كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يأخذ احدا بفرفاح ولا يصدق احدا على حد
وروى ابو جعفر الطبري عن علي ما هممت بشئ مما كان اهل الجاهلية
 يعملون به غير مرتين كل ذلك يقول الله بيني وبين ما اريد من ذلك
 ثم ما هممت بسوء حتى اكرمني الله برمتائه قلت ليلة لغلام كان
 يرعى لوابصري لي غني حتى ادخل مكة فاسمى بها كما يسمى الشاب
 فخرجت لذلك حتى جئت اول دار من مكة سمعت غزفا بالدفوف
 والزماير لعرب بعضهم فجلست انظر فضرب على اذني فتمت
 فما ايقظني لامس الشمس فسرحت ولما افض شيئا ثم عراني
 مرة اخرى مثل ذلك ثم لم اهتم بعد ذلك بسوء **فصل** واقام
 وقار صلى الله عليه وسلم وصمته وتؤدته وفروعه وحسن
 هديته **في ثنا** ابو علي الجياني الحافظ اجازة وعارضت كتابه
 ثنا ابو العباس الدلائي اما ابو ذر الهروي اما ابو عبد الله الوراق
 ثنا اللؤلؤي ثنا ابو داود ثنا عبد الرحمن بن ابي سلام ثنا حجاج بن
 محمد عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن عمر بن عبد العزيز عن وهيب
 سمعت خارجة بن زيد يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اوفر

الناس في مجلسه لا يكثر من شئ من اطرافه **وروى ابو سعيد**
 الخدری كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في المجلس
 احتجى ببديه وكذلك كان اذا جلس معه صلى الله عليه وسلم
 محتبيا **وعن جابر بن سمرة** انه سريخ ورغا جلس القرصفا وهو
 في حديث قبلة وكان كثير السكوت لا ينكلم في غير حاجة يعرض
 عن تكلم بغير جميل وكان ضحكة تبسما وكلامه فصلا لا فضول
 ولا تقصير وكان اصحابه عند التمسيم توفيرا له واقتداء به
 مجلسه مجلس علم وحياء وخير وامانة لا ترفع فيه الاصوات
 ولا تؤن فيه الحرور اذا تكلم اطرف جلساؤه كما انما على رؤسهم
 وفي صفته يخطوا كفرا ويمشي هونا كما انما يحط من صيب وفي
 الحديث الاخر اذا مشى مشى مجمعا يعرف في مشيته انه غير غرض
 ولا وكل اي غير ضجر ولا كسلان وقال عبد الله بن مسعود ان احسن
 الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم **وعن جابر بن عبد الله** كان
 في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ترتيب او ترسيل قال ابن
 ابي هالة كان سكونه على اربع على الحلم والحذر والتقدير والتفكر
قال عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحدث حديثا لوعده العاد احصاه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

بحب الطيب والرائحة الحسنة ويستعملها كثيرا ويحفظ عليها
ويقول حُبب إلى من دناكم النساء والطيب وجعلت فرجة بيني
في الصلاة **ومن** مروية صلى الله عليه وسلم نهيه عن النفخ في
الطعام والشراب والأمر بالاكل مما يلي والأمر بالاستواء وتقاً
البراجم والرواجب واستعمال خصال الفطرة صلى الله عليه وسلم
فصل وأما زهدك في الدنيا فقد تقدم من الأخبار في هذه
التسيرة ما يكفي وحسبك من نقله منها وأغراضه عن زهوتها
وقد سيقى إليه بحذافيرها وترادفت عليه فتوحها أن توفي
صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عندهم هودي في نفقة
عِياله وهو يدعوا ويقول اللهم اجعل رزق آل محمد فوا **حدثنا**
سفين بن العاص والحسين بن محمد الحافظ والقاضي أبو عبد الله
القيمي قالوا حدثنا أحمد بن عمر ثنا أبو العباس الرازي ثنا أبو
أحمد الجلودي ثنا ابن سفين ثنا أبو الحسين مسلم بن الحجاج ثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معوية عن الأعمش عن إبراهيم عن
الأسود عن عايشة قالت ما شبع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز حتى مضى لسبيله وفي رواية أخر
من خبز شعير يومين متوالين ولو شاء الله لأعطاه ما لا يحضر

بنا وفي رواية أخرى ما شبع آل رسول الله صلى الله عليه
وسلم من خبز حتى ألقى الله **قالت** عايشة ما ترك رسول الله صلى
الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا شاة ولا بعيرا **وفي**
حديث عمر بن الخطاب ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلاحه وأرضا جعلها صدقة قالت عايشة ولقد مات
وما في بيته شيء يأكله ذو كبد لا شطر شعير في رقب لي وقال
لاني عرض علي ربحان يجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يارب
اجوع يوماً واشبع يوماً فاما اليوم الذي اجوع فيه فأنزع
إليك وأدعوك واما الذي اشبع فيه فأحمدك وأثنى عليك
وفي حديث آخر أن جبريل عليه السلام نزل عليه فقال له إن
الله يقرئك السلام ويقول لك اني أحب أن اجعل هذه الجبال دها
أو تكون معك حيث ما كنت فاطرق ساعة ثم قال يا جبريل إن
الدينار دار من لا دار له ومال من لا مال له قد نجعها من لا
عقل له فقال له جبريل بئسك الله بالقول الثابت **وعن** عايشة
رضي الله عنها قالت أنا كنا آل محمد لنمك شهر ما نستوفد
ناراً أنه هو إلا التمر والماء **وعن** عبد الرحمن بن عوف عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولم يشبع مئراً وأهل بيته من خبز الشعير

وعن عائشة وابي امامة وابن عباس نحوه قال ابن عباس كان
النبي صلى الله عليه وسلم يبيت هو واهل بيته الكلبا المتابعة
طوبيا لا يجدون عشاء **وعن** انس قال ما اكل رسول الله صلى الله
عليه وسلم على خوان ولا سكرجة ولا خبز له مرقق ولا راي
شاة سميطا قط **وعن** عائشة انما كان فراشه الذي ينام
عليه ادما حشوه ليف **وعن** حفصة قالت كان فراش رسول
الله صلى الله عليه وسلم في بيته مسكا نديبه ثنتين فينام
عليه فتثنياء له ليلة باربع فلما اصبح قال وما فرشتكم لي
الليلة فذكرنا ذلك له فقال ردوه بحاله فان وطانة منعني
الليلة صلاتي وكان ينام احبانا على سرير من مولى بشرط
حتى يؤثر في جنبه **وعن** عائشة قالت لم يمتل جوف النبي صلى الله
عليه وسلم شبعافط ولم يبيت يشكو الى احد وكانت الفتاة
احب اليه من الغنى وان كان ليظل جايعا يلتوي طول ليلته من
الجوع فلا يمنع صيام يومه ولو شاء سال ربه جميع كنوز
الارض وثمارها ورغد عيشها ولقد كنت ابكي له رحمة مما اكل
به وامسح بيدي على بطنه مما به من الجوع واقول نفسي لك
الفداء لو تباعدت من الدنيا ما يقوتك فيقول يا عائشة مالي

ولدتنا اخواني من اولى العزم من الرسل صبروا على ما هو أشد
من هذا فمضوا على حالهم فقد موا على ربهم فاكرم ما بهم
واجزل ثوابهم واجدنا ان اختشينا ان نرقهت في معيشتي
ان يقصر في عداد دونهم وما من شيء هو احب الي من الخوف
باخواني واختلائي قالت فما اقام بعد هذا الا شهرا حتى توفي
صلى الله عليه وسلم **فصل** في خوفه سرته وطاعته له وشدة
عبادته فعلى قدر عمله برته ولذلك قال فيما حدثناه ابو محمد بن
عتاب قراءة متى عليه ثنا ابو القسم القطر البصري ثنا ابو الحسن
القاسمي ثنا ابون يد المروري ثنا ابو عبد الله الفريري ثنا محمد
ابن اسمعيل البخاري حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن
ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحككم قليلا
ولبايكم كثيرا زاد في روايتنا عن ابي عيسى الترمذي يرفعه
الى ابي ذر اني اري ما لا ترون واسمع ما لا تسمعون اطيعوا السما
وحق لها ان تبطل ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع
جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما اعلم لضحككم قليلا ولبايكم
كثيرا وما تلدنتم بالنساء على الفرش ونحن جئنا الى الصعدا نخارون
رأسه

الى الله انى شجرة تعضد روى هذا الكلام ووردت انى شجرة
تعضد من قول ابى ذر نفسه وهو اصح **وفي** حديث الغيرة صلى
الله عليه وسلم حتى انفتحت قدماء وفي رواية كان يصلى حتى
شرم قدماء فقبل له انكأف هذا وقد غفر لك ما تقدم من
ذنوبك وما تاخر قال فلا اكون عبدا شكورا ونحوه عن ابى سلمة
وابى هريرة وقالت عائشة كان عمل رسول الله صلى الله عليه
وسلم دمية وانكم يطيق وقالت كان يصوم حتى يقول لا يفطر
ويقطرح حتى يقول لا يصوم ونحوه عن ابن عباس وام سلمة و
انس وقالت كنت لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الا رأيت
مصليا ولا نائما الا رايت نائما **وقال** يعقوب بن مالك كنت مع
الله صلى الله عليه وسلم ليلة فاستاك ثم توضاء ثم قام يصلى
فمتم معه فاستفتح البقرة فلا يمر بآية رحمة الا وقف فلا
ولا يمر بآية عذاب الا وقف ففتح ثم ركع فمكث بقدر قيامه
يقول سبحان ذى الجبروت والملكوت والعظمة ثم سجد و
قال مثل ذلك ثم قرأ آل عمران ثم سورة بقره يفعل مثل ذلك
وعن حذيفة مثله وقال سجد نحواً من قيامه وجلس بين
السجدين نحواً منه وقال حتى قرأ البقرة وآل عمران والنساء

والمائة **وعن** عائشة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية
من القرآن ليلة وعن عبد الله بن النخعي ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يصلى ويجوفه اربكان بن الرجل قال ابن ابي هالة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصلا لا تخران دائم الفكر
ليست له راحة وقال عليه السلام انى لا استغفر الله فى اليوم مائة
مرة وروى سبعين مرة **وعن** علي بن ابي طالب عنه قال سالت رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعرفة رأس مالى والعقل
اصل دينى والحب اساسى والشوق مركبى وذكر الله انيسى والثقة
كزى والخرن رفيق والعلم سلاحى والصبر ردائى والرضى غنيمتى
والفقر فخرى والزهد حرقى واليقين فوزى والصدق شفيعى
والطاعة حسبى والجها خلقى وقرعة عيني فى الصلاة وفى حديث
اخر وقرعة فؤادى فى ذكره وغنى لاجل امنى وشوقى الى ربي **فصل**
اعلم وفقنا الله واياك ان جميع الانبياء والرسل صلوات الله
عليهم اجمعين من كمال الخلق وحسن الصورة وشرف النسب
وحسن الخلق وجميع المحاسن فى هذه الصفة لانها صفات
الكمال والكمال البشرى والفضل الجميع لهم صلوات الله عليهم
اذ رتبهم اشرف الرتب ودرجاتهم ارفع الدرجات ولكن فضل الله

بعضهم على بعض قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم
على بعض وقال ولقد اخترناهم على علم على العالمين وقد قال عليه
السلام ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر
ثم قال اخر الحديث على خلق رجل واحد على صورة ابيه ادم عليه
السلام طوله ستون ذراعا في السماء وفي حديث ابي هريرة
رايت موسى فاذا رجل ضرب رجل افنى كانه رجال شنوة ورا
عيسى فاذا هور رجل ربعة كثير خيلان الوجه احمر كما نماخ من
ديماش وفي حديث اخر مبطن مثل السيف قال صلى الله عليه
وسلم وانا اشبه ولد ابراهيم به وقال في حديث اخر في صفة
موسى كما حسن ما انت راى من دم الرجال وفي حديث ابي
هريرة عنه عليه السلام ما بعث الله تعالى من بعد لوط نبيا
الا في ذرية من قومه ويروى تروية يعنى كثرة ومنعة وحكى
الترمذي عن قتادة ورواه الدارقطني من حديث قتادة عن
انس ما بعث الله نبيا الا حسن الوجه حسن الصو وكان نبيكم
احسنهم وجها واحسنهم صوتا وفي حديث هرقل وسألته
عن نبيه فذكرت انه فيكم ذونسب وكذلك الرسل تبعث
في انساب قومها وقال تعالى في اتيونا اوجدا صابر نعم العبد

انه اقاب وقال تعالى يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ويوم نبعث
حيا وقوله ان الله يبشرك بيحيى الى قوله من الصالحين وقال ان
الله اضطفى ادم ونوحا الايتين وقال في نوح انه كان عبدا
شكورا وقال ان الله يبشرك بكلمة منه اسم المسبح الى الصالحين
وقال ان عبدا لله انا في الكتاب الى ما دمت حيا وقال يا ايها
الذين امنوا لا تكونوا كالذين اذوا موسى الاية قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان موسى رجلا جيبا يستبر ما يرى من
جسد نبي استحياء الحديث وقال تعالى عنه فوهب له ربي
حكما الاية وقال في وصف جماعة منهم اني لكم رسول امين و
قال ان خير من استاجرت القوي الامين وقال فاضرب كما ضرب
العزم من الرسل وقال ووهبنا له اسمي ويعقوب كلا هدينا
الى قوله فبهذا هم اقنوه فوصفهم باوصاف من الصلاح و
الهدى والاجنباء والحكم والنبوة وقال فبشرناه بغلام حليم
وعليم وقال ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم
الى امين وقال سجدي ان شأ الله من الصابرين وقال في اسمعيل
انه كان صادقا الوعد الايتين وفي موسى انه كان مخلصا وفي
سليمن نعم العبد انه اقاب وقال واذكر عبادنا ابراهيم واسحق

وبعقوب اولى الايدى والابصار انا اخلصناهم الى الاخيار وفي
داوداته اقرب فرقال وشددنا ملكه واتيناه الحكمة وفصل
الخطاب وقال عن يوسف اجعلنى على خزان الارض انى حفيظ
عليهم وفي موسى استجيتنى ان شاء الله صابراً وقال وما
اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه ان اريد الا اصلاح ما استطعت
وقال ولوطا اتيناه حكماً وعلماً وقال انه كان نوايسار عونا في
الخبرات الاية قال سفين هو الخزن الدائم في اى كثيرة ذكر فيها
من خصائصهم ومحاسن اخلاقهم الدالة على كمالهم وجاء في
ذلك من الاحاديث كثير كقوله صلى الله عليه وسلم انما الكرمين
الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم بنى بن
نبي بن نبي وفي حديث انس وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تنام
قلوبهم **وروى** ان سليمان كان مع ما اوتي من الملك لا يرفع بصره
الى السماء تخشعاً وتواضعاً لله وكان يطعم الناس لذيذ الاطعمة
وياكل خبز الشعير واوحى اليه باراس العابدين وابن محجة الرا^{مدن}
وكانت العجوز تعرضه وهو على الزيج في جنوده فيأمر الزيج فقف
فينظر في حاجتها وفيضي وقيل ليوسف ما لك تجوع وانت
على خزان الارض قال اخاف ان اشبع فانسى الجائع **وروى ابو هريرة**

عنه عليه السلام خفف على داود القرآن فكان يامر بدانيته
فتسرح فيقرأ القرآن قبل ان تسرح ولا ياكل الا من عمل بين يدي الله
تعالى والنا له الحديد ان يعمل سابعات وقد في السرد وكان
سأل ربه ان يرزقه عملاً يبيده يغنيه عن بيت المال الله وقال
عليه السلام احب الصلاة الى الله صلاة داود واجب الصيام
الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
سُدسه ويصوم يوماً ويفطر يوماً وكان يفرش الشعر وياكل
خبز الشعير بالملح والزباد ويرج شرابه بالدموع ولم ير ضاحكاً
بعد خطيئته ولا شاخصاً يبصر الى السماء حياء من الله تعالى
ولم يزل باجابهاته كلها وقيل يحيى نبت العشب من دمعه و
حتى اتخذت الدموع في خده اخذوها وقيل كان يخرج منكراً
يتعرف سيرته فيسمع الشاء عليه فيزداد تواضعاً وقيل
لعيسى بن مريم عليه السلام لو اتخذت حماراً قال انا اكرم على
الله من ان يشغلني حمار وكان يلبس الشعر وياكل الشجر ولم يكن
له بيت انما ادركه النوم نام وكان احب الاسامى اليه ان يقال
له مسكين وقيل ان موسى عليه السلام لما ورد ماء مدين نرى
خضر البقل في بطنه من الهزال وقال عليه السلام لقد كان

الانبياء من قبل يتبلى احدهم بالفقر والفيل وكان ذلك لاحت
اليهم من القطاء اليكم وقال عيسى عليه السلام الخنزير
لقبه انهب بسلام فقبل له في ذلك فقال اكره ان اعود لسانى
النطق بسوء وقال مجاهد كان طعام يحيى العشب وكان يبيى من
خشية الله حتى اتخذت الذئوع مجرا في خده وكان يأكل مع الوحش
لئلا يجالط الناس وحكى الطبري عن وهب ان موسى عليه السلام
كان يستظل بعريش وياكل في نفرة حجر ويكرع فيها اذا اراد ان
يشرب كما نكرع الذابة تواضعا لله بما اكرمه به من كلامه و
اخبارهم في هذا كله مسطورة وصفانهم في الكمال وجميل
الاخلاق وحسن القصور والشمائل مشهودة معروفة
فلا تطول بها ولا تلتفت الى ما تجد في كتب بعض جهلة التور
والمفسرين مما يخالف هذا **فصل** قد اتينا اكرمك الله من ذكر
الاخلاق الحميدة والفضائل المجيدة وخصال الكمال العدين
وان بناك صحتها صلى الله عليه وسلم وجلبنا من الآثار ما
فيه مفتح والامر اوسع فحال هذا الباب في حقه صلى الله عليه
وسلم فمتد تقطع دون نفاذه الأدلاء وجر علم خصائصه
ناخر لا تكذب الدلاء ولكنا اتينا فيه بالمعروف مما اكثره في

التصحيح

التصحيح والمشهور من الصفات واقتصرنا في ذلك بقول من كل وعيظ
من فيض ورأينا ان نختم هذه الفصول بذكر حديث الحسن عن ابن ابي
هالة الجمعة من شمائله واوصافه كثيرا واذا ما جه جملة كافية
من سيره وفضائله ونصلاه بتبني لطف على غريبه ومشاكله
حدثنا القاضي ابو علي الحسين بن محمد الحافظ رحمه الله بقراءة في
عليه سنة ثمان وخمسين سنة ثمانا الامام ابو القاسم عبد الله بن طاهر
القمي قرأت عليها اخبركم الفقيه الاديب ابو بكر محمد بن عبد الله
ابن الحسن النيسابوري والشيخ الفقيه ابو عبد الله محمد بن احمد
الحسن بن المحدث والقاضي ابو علي الحسن بن علي بن جعفر الوخشي
قالوا حدثنا ابو القاسم علي بن احمد بن محمد بن الحسن الخراساني اما
ابو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي انا ابو عيسى محمد بن عيسى بن سنان
الحافظ ثنا سفين بن وكيع ثنا جميع بن عمر بن عبد الرحمن العجلي
املاء من كتابه قال حدثني رجل من بني قيسم من ولد ابي هالة
روح خديجة ام المؤمنين رضي الله عنها يكنى ابا عبد الله عن ابن
لابي هالة عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال سالت خالي من
ابن هالة قال القاضي ابو علي رحمه الله وقرأت على الشيخ ابي طاهر
احمد بن الحسن بن احمد بن خذاذا الكرخي الباقلاني قال ولما رانا

سنة ثمان وخمسين

الشيخ الاجل ابو الفضل احمد بن الحسن بن خبزون قالوا اخبرنا
 ابو علي الحسن بن احمد بن ابراهيم بن الحسن بن محمد بن شاذان بن
 حرب بن مهران الفارسي قراءه عليه فاقربنا ابو محمد الحسن
 ابن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبيد الله بن الحسين بن علي بن
 ابي طالب المعروف بابن ابي طاهر العلوي ثنا اسمعيل بن محمد بن
 اسحق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب حدثني
 علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين اخيه موسى بن جعفر بن محمد
 عن ابيه محمد بن علي عن علي بن الحسين قال قال الحسن بن علي و
 اللفظ لهذا السند سالت خالي هند بن ابي هالة عن جلية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان وصافا وانا ارجو ان
 يصف لي منها شيئا انعلق به قال كان صلى الله عليه وسلم فحما
 مفتحا مبتلا لوجهه نلأ القمر ليلة البدر اطول من المربع وقصر
 من المشدب عظيم الهامة رجل الشعر ان انفرت عقيقته فرق
 والافلا يحاوي شعره شجرة اذنيه اذا هو وفر ازهر اللون وسع
 الجبين ارجح الحاجب سوابج من غير قرن بينهما عرف بيده
 الغضب اثنى العرين له نور يعلوه وحسبه من لربنا ملة اشم
 كثر اللحية ادخ سهل الخدين ضليع الفم اشذب مقلج الاسنان

دقيق المسرية كان عنقه جيد مية في صفها الفتنة معتدل
 الخلق بارئاً من اسكا سواء البطن والصدع مشيح الصدع بعد
 ما بين المنكبين ضخمة الكراديس نور المتجر موصول ما بين اللبنة
 والسنرة بشعر مجري كالخط عاى التدين ما سوى ذلك
 اشعر الذراعين والمنكبين وعاى الصدع طويل الزندين رجب
 الراحة شثن الكفين والقدمين سائل الاطراف اوقال سائلين
 الاطراف وسائر الاطراف سبط العصب خمسان الاخمين
 مسيح القدمين ينبوعهما الماء اذا زال ثقلها ونحيطوا فكفوا
 ومبشني هونا دربع المشية اذا مشى كأنما ينحط من صلب واذا
 التفت التفت جميعا خافض الطرف نظره الى الارض اطول من نظره
 الى السماء جل نظره الملاحظة يسوق اصحابه ويبدا من لقيه با
 لتسلم **قلت** صف لي منطقه قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم متواصل الاخوان رايح الفكرة ليست له راحة ولا يتكلم
 في غير حاجة طويل السكوت يفتح الكلام ويختمه باشدافه و
 يتكلم بجوامع الكلم فضلا لا فضول فيه ولا تقصير دميثا ليس
 بالجافي ولا المهين يعظم النعمة وان دقت لا يذم شيئا لم يكن
 يذم ذواقا ولا يمدحه ولا يقام لغضبه اذا تعرض الحق بشئ حتى

ينصر له ولا يعصب لنفسه ولا ينصر لها اذا اشار اشار بوجه
كلها واذا نجب قلبها واذا اخذت اتصل بها وضرب بابها مه
المنى راحته اليسرى واذا غضب اعرض واشاح واذا فرغ غض
طرفة جل ضحكة التبتسم ويفتر عن مثل حب الغمام قال الحسن
فكتمها الحسين بن علي زمانا ثم حدثته فوجدته قد سبقني
اليه فسال اباه عن مدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
مخرجه وملبسه وشكله فلم يدع منه شيئا قال الحسين
سالت ابي عن دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان
دخوله لنفسه ما دوناله في ذلك فكان اذا اوى الى منزله جزاء
دخوله ثلثة اجزاء جزء لله تعالى وجزء لاهله وجزء لنفسه
فترجى اجزؤه بينه وبين الناس فيرد ذلك على العامة بالخاصة
ولا يدخر عنهم شيئا وكان من سيرته في جزوء الامة ابنا راهل
الفضل باذنه قسمته على قدر فضلهم في الدين منهم ذوا
الحاجة ومنهم ذوا الحاجتين ومنهم ذوا الخراج فيتشاكل
بهم ويتغلبهم فيما اصابهم والامة من مساكنة عنهم خیارهم
بالذي ينبغي لهم ويقول ليبلغ الشاهد منكم الغايب والبلغني
حاجة من لا يستطيع ابلاغ حاجته فان من ابلى سلطانا

حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله فدميه يوم القيمة لا يذكر
عنده الا ذلك ولا يقبل من احد غيره قال في حديث سفيان بن
وكيع يدخلون رقودا ولا يفرقون الا عن ذواق ويخرجون اذلة يعني
فقها **قلت** اخبرني عن مخرجه كيف كان يصنع فيه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يخرج لسانه الا انما يعنيه ويؤلفهم
ولا يفرقهم بكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم ويجدد الناس و
يحترس منهم من غير ان يطوى عن احد بشرة وخالقه ويتفقد
اصحابه ويسال الناس عما في الناس ويحسن الحسن ويصوبه
ويفتح القبيح ويوهنه معذرا لا مر غير مختلف لا يغفل مخافة
ان يغفلوا او يملوا الكل حال عنده عتاد لا يقصر عن الحق ولا
يجاوزه الى غيره الذين يلون من الناس خيارهم وافضلهم عنده
اعظم نصيبه واعظمهم عنده منزلة احسنهم مواساة
وموازاة **ثم قال** عن مجلسه ما يصنع فيه فقال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يجلس ولا يقوم الا على ذكر ولا يؤمن
الا ما كن وينهي عن ايطانها واذا انتهى الى القوم جلس حيث ينبغي
به المجلس ويأمر بذلك ويجعل كل جلساء نصيبه حتى لا يجيب
جليسه ان احدا اكرم عليه منه من جالسه او قاومه الحاجة

صابره حتى يكون هو المنصرف عنه من سأل له حاجة لم يرده الا
بها او عيسور من القول قد وسع الناس بسطه وخلقه فضلا
لحملا وصاروا عنده في الحق متقاربين متفاضلين فيه بالتقوى
وفي الرواية الاخرى صاروا عنده في الحق سواء مجلسه مجلس
حلم وحياء وصبر وامانة لا ترفع فيه الاصوات ولا توبن فيه
الحرم ولا تنى قلتانه وهذه الكلمة من غير الروايتين يتعاطفون
بالتقوى متواضعين بوقرون فيه الكبير ويرحمون فيه الصغير
ويردون ذالحاجة ويرحمون الغريب **فقال** عن سيرته صلى الله
عليه وسلم في جلساته فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا فتاح
ولا قاش ولا عتاب ولا مذاح تبغا فلما لا يشتم ولا يؤنس
منه قد ترك نفسه من ثلاث الزبابة والاكار وما لا يعنيه وترك
الناس من ثلاث كان لا يذم احدا ولا يعيره ولا يطلب عورته
ولا ينكلم الا فيما يرجو ثوابه اذ انكلم اطلق جلساؤه كانوا على رؤسهم
الظبر واناسكف تكلموا لا يذنبون عنده الحديث من تكلم عند
انفسوا له حتى يرجع حديثهم حديثا ولم ينطق بما يصحكون
ويتعجب بما يتعجبون منه ويصبر للغريب على الجفوة في المنطق ويقول

اذا رايت صاحب الحاجة يطلبها فارفدوه ولا يطلب الثناء
الا من مكافئ ولا يقطع على احد حديثه حتى يجزيه فيقطعه
بانتهاء اوقيام هنا انتهى حديث سفيان بن وكيع وزاد الاخر
قلت كيف كان سكونه صلى الله عليه وسلم قال كان سكونه على
اربع على الحكم والحذر والتقدير والتفكير فاما تقديره ففي نسوة
النظر والاستماع بين الناس واما تفكيره ففيما يبقى ويبقى و
جمع له الحكم صلى الله عليه وسلم في الصبر فكان لا يغضب شيئا
يستفزه وجمع له في الحذر اربع اخذه بالحسن ليقنئ به وترك
القبيح لينتهى عنه واجتهاد الزاى بما اصلح اتمه والقيام لمحمد بما
جمع له من الدنيا والاخرة انتهى الوصف بمحمد الله وعنه **فصل**
في تفسير غريب هذا الحديث ومشكله قوله المشدداي البناء
الطويل وهو مثل قوله في الحديث الاخر ليس بالطويل المقطع و
الشعر المرجل الذي كانه مشيط فنكسر قلبا لا ليس بسبب ولا
جعد والعقيقة شعر الرأس اذ ان انفرقت من ذات نفسها
مرفها والاثرها معفوصه ويروي عقيصة وازهر اللون يتر
وقيل زهر حسن ومنه زهرة الحياة الدنيا اي زينتها وهذا كما
قيل في الحديث الاخر ليس بالابيض الامهق ولا بالادم ولا بالاك

والذريع الواسع الخطواى ان مشيه كان يرفع فيه رجله شرعة
ويمد خطوه خلاف مشيه الختال ويقصد سمنه وكل ذلك
برفق وثبت دون عجلة كما قال كائنا يخط من صيب وقوله
يفتح الكلام ونحمة باسداقه اى لسعة فيه والعرب تمامح
بهذا وتذكر بصغر الفم واشاح مال وانقبض وحب الغمام
البرد وقوله ويرد ذلك بالخاصة على العامة اى جعل من جرد نفسه
ما يوصل الخاصة اليه فيتوصل عنه للعامة وقيل يجعل منه الخاصة
ثم يبدلها في جزء اخر للعامة ويدخلون زواجا اى محتاجين اليه
وطالبين لما عنده ولا ينصرفون الا عن دواق قيل عن علم يعلو
ويشبه ان يكون على ظاهره اى فى الغالب والاكثر والعيا العدة
والشي الحاضر المعد والموازرة المعاونة وقوله لا يوطن الا ما كن
اى لا يتخذ لمصلاه موضعاً معلوماً وقد ورد نهيه عن هذا
مفسراً في غير هذا الحديث وصابره اى حبس نفسه على ما
يريد صاحبه ولا توتن فيه الحرم اى تذكر بسوء ولا تنفي قلانة
اى يتحدث بها ان لم يكن فيه قلانة وان كانت من احد سنن
ويرفدون يعينون والصحاب الكبير الصياح وقوله ولا يقبل
الثناء الا من مكافى قيل مقتصد في ثنائه ومدحه وقيل

الا من مسلم وقيل الا من مكافى على يد سبقت من النبي صلى الله
عليه وسلم له ويستفترقه نستخفه وفي حديث اخر في وصفه
منهوس العقب اى قليل لحمها واهذب الاسفار اى طويل
شعرها **الباب الثالث فيما ورد من جميع الاخبار ومشهورها**
بعضهم قدره عند ربه ومنزله وما خضه به في الدارين من كرامته
صلى الله عليه وسلم لا خلاف انه اكرم البشر وسيد ولد آدم
وافضل الناس منزلة عند الله واعلاهم درجة واقربهم زلفى
واعلم ان الاحاديث الواردة في ذلك كثيرة جداً وقد اقتصرنا منها
على صحيحها ومستشرها وقد حصصنا معاني ما ورد منها في اثني
عشر فصلاً **الفصل الاول** فيما ورد من مكانه عند ربه و
الاصطفائه ورفعته الذكر والتفضيل وسيادة ولد آدم وما خضه
به في الدنيا من مزايا الرتب وبركة اسمه الطيب **خبرنا** الشيخ ابو
محمد عبد الله بن احمد العدل اذنا بلفظه انا ابو الحسن الفرغانى
حدثنا اقم القسم بنت ابي بكر بن يعقوب عن ابيها ثنا خاتم هو
ابن عقيب عن يحيى هو ابن اسمعيل عن يحيى الحماني ثنا فليس عن الاشر
عن عباة بن ربيع عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله خلق الخلق قسمين فجعلني من خيرهم قسماً

فذلك قوله اصحاب اليمين ما اصحاب اليمين واصحاب الشمال
 ما اصحاب الشمال فاننا من اليمين وانا خير اصحاب اليمين ثم جعل
 القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا وذلك قوله واصحاب
 اليمين ما اصحاب اليمين واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة
 والسابقون السابقون فاننا من السابقين وانا خير السابقين
 ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة وذلك قوله
 وجعلناكم شعوبا وقبائل لاية فاننا اتقى ولد ادم واكرمهم
 على الله ولا فخر ثم جعل القبائل سبوتا فجعلني في خيرها بيتا
 وذلك قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
 ويطهركم تطهيرا **وعن** جده سلمة عن ابي هريرة قال قالوا يا رسول
 الله مني وحيث لك النبوة قال وادم بين الروح والجسد **وعن**
 واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد
 اسمعيل نبي كنانة واصطفى من نبي كنانة قريشا واصطفى
 من قريش نبي هاشم واصطفاني من بني هاشم ومن حديث
 انس لما اكرم ولد ادم علي بن ابي طالب وفي حديث ابن عباس
 انا اكرم الاولين والآخرين ولا فخر **وعن** عاتكة عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال انا في جبريل عليه السلام فقال قلت مشارق الارض ومغارها
 فلم ازل رجلا افضل من محمد صلى الله عليه وسلم ولم ازل نبي
 افضل من نبي هاشم **وعن** انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى با
 لبراق ليلة اسري به فاستصعب عليه فقال جبريل لمحمد تفعل
 هذا فما ركبك احد اكرم على الله منه صلى الله عليه وسلم فارفض
 عرفا **وعن** ابن عباس عنه عليه السلام لما خلق الله ادم اهبطني
 في صلبه الى الارض وجعلني في صلب نوح في السفينة و
 قذفني في النار في صلب ابراهيم ثم لم يزل ينقلني في الاصل
 الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني من بين ابوي لم يلقيا
 علي سفاح قط ولهذا اشار العباس بقوله رضي الله عنه
 من قبلها طبت في الفلال وفي مستودع حين ينصف الورق
 ثم هبطت البلاد لا بشر انت ولا مضغة ولا علق
 بل نطفة تركب السفين وقد ^{في سفينة} الجم يسرا واهله العرق
 تنقل من صلب الى رحم اذا مضى عالم بدا طبق
 حتى احتوى بيتك المهيم من علي اخذ في نحتها النطق
 وانت لما ولدت اشرف الارض وضأت بنورك الافق
 فخر في ذلك الضياء وفي نور وسبل النجاة مخزق

هذا الحديث في مناقب واهله وصحبه
 عاتكة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في مناقب واهله وصحبه

وروي عنه عليه السلام ابو ذر و ابو عمر و ابن عباس و ابو هريرة
 وجابر بن عبد الله انه قال اعطيت خمسا وفي بعضها ستا
 لم يعطهن نبي قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت
 الارض مسجدا و طهورا و ايتا رجل من امتي ادركته الصلاة
 فليصل واحلت لي الغنائم ولم تحل لنبى قبلي و بعثت الى الناس
 كافة و اعطيت الشفاعة وفي رواية بدل هذه الكلمة و قيل لي
 سل تعطه وفي رواية اخرى و عرض على امتي فلم يخف على التاج
 من المتبوع وفي رواية بعثت الى الاحمر و الاسود و قيل الاسود
 العرب لان الغالب على اللوانهم الالوان ففهم من السواد و الحمرة
 العجم و قيل البيض و قيل السواد من الاحمر و قيل الحمرة الانس
 و السواد الجن وفي الحديث الاخر عن ابي هريرة رضي الله عنه نصرت
 بالرعب و اوتيت جوامع الكلم و بينا انا نائم اذ جئ بمفاتيح خزائن
 الارض فوضعت في يدي وفي رواية عنه ختم لي النبيون **وعن**
 عقيبته بن عامر انه قال عليه السلام اني فرط لكم و انا شهيد
 عليكم و اني والله لا انظر الى حوضي الان و اني قد اعطيت
 مفاتيح خزائن الارض و اني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا
 بعدي و لكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها **وعن** عبد الله بن

عمر و ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا محمد بن عبد الله
 النبي الامي لاني بعدي اوتيت جوامع الكلم و خواتمه و علي
 خزنة النار و حملة العرش **وعن** ابن عمر بعثت بين يدي الشيا
 و من رواية ابن وهبان عليه السلام قال قال الله تعالى سل
 يا محمد فقلت ما اسئال يا رب اتخذت ابراهيم خيلا و كلمت
 موسى نكlima و اوصطفت نوحا و اعطيت سليمان ملكا لا ينبغي
 لاحد من بعدي فقال الله تعالى ما اعطيتك خبر من ذلك
 اعطيتك الكثرة و جعلت اسمك مع اسمي ينادي به في جوف
 السماء و جعلت الارض طهورا لك و لا متك و غفرت لك
 ما تقدم من ذنبك و ما تاخر فانك تمشي في الناس مغفورا
 لك و لم اصنع ذلك لاحد قبلك و جعلت قلوب امتك حفا
 و جنات لك شفاعتك و لم اجئها النبي غيرك وفي حديث
 اخر رواه خديفة بن شريك يعني ربه اول من يدخل الجنة معي
 امتي سبعون الفا مع كل الف سبعون الفا ليس عليهم حساب
 و اعطاني ان لا تجوع امتي و لا تغلب و اعطاني العزة و النصر
 و الرعب يسعي بين يدي امتي شهر و طيب لي و لا امتي المغنم
 و احل لنا كثيرا مما شدد على من قبلنا و لم يجعل في الدين من حرج

وعن البراءة عنه عليه السلام ما من نبي من الانبياء الا وقد
اعطى من الايات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت
وحيا اوحى الله الي فارحوا ان كون اكثرهم تابعا يوم القيمة معنى
هذا عند المحققين بقاء معجزته ما بقيت الدنيا وسائر معجزات
الانبياء ذهبت للحين ولم يشاهدوها الا الحاضر لها ومعجزات القرآن
تقف عليها قرن بعد قرن عيانا لا خبرا الى يوم القيمة وفيه كلام
يطول هذا خبته وقد بسطنا القول فيه وفيما ذكر فيه اخر باب
المعجزات **وعن** علي رضي الله عنه كل نبي اعطى سبعة نجباء من
واعطى نبيكم صلى الله عليه وسلم اربعة عشر نجيبا منهم ابي
وعمر وابن مسعود وعمار وقال صلى الله عليه وسلم ان الله قد حبس
عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وانما ان نحل
لاحد بعدى وانما احدثت لي ساعة من نهار **وعن** العرياض بن سائر
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني عبد الله وخاتم
النبيين وان ادم لم يخل في طينته واعدة ابي ابراهيم عم وبشارة
عيسى بن مريم عليهما السلام **وعن** ابن عباس قال ان الله فضل
محمد صلى الله عليه وسلم على اهل السماء وعلى الانبياء صلوات
الله عليهم اجمعين قالوا فما فضله على اهل السماء قال لان الله

قال اهل السماء ومن يقل منهم اني اله من دوني الا يذوق
الحمد صلى الله عليه وسلم انا فتحنا لك فتحا مبينا وقال فما فضله
على الانبياء قال ان الله تعالى قال وما ارسلنا من رسول الا بكنا
قوة الاية وقال الحمد صلى الله عليه وسلم وما ارسلناك الا كافا لنا
بشيرا ونذيرا **وعن** خلد بن معد ان انفسا من اصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله اخبرنا عن نفسك وقد روى
نحوه عن ابي ذر وشاذان بن اوس وانس بن مالك فقال نعم انا دعوني
ابراهيم يعني قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم وبشرني عيسى
ورأت امني حين حملت بي انه خرج منها نور اضاءت له قصور بني
من ارض الشام واسترضعت في بني سعد بن بكر فبينما انا مع اخ
لي خلف بيوتنا نزع بي ههنا لنا اذ جاءني رجلان عليهما ثياب
بيض وفي حديث اخر ثلثة رجال بطشت من ذهب مملوءة نكاحا
فاخذاني فشفا بطني قال في غير هذا الحديث من نحرى الى مراق
بطني ثم استخرج جامنه فلبى فشفاه فاستخرج جامنه علقه شرا
فطرحها ثم غسلا قلبي وبطني بذلك الثلج حتى انقيا قال
في حديث اخر ثم تناول احدهما شيئا فاذا انخام في بطن من
نور تجار الناطر دوني فحتم به قلبي فاستلأ ايماننا وحكمة

فقرأه مكانه وأمر الآخر به على مفروق صدري فالتأمر
وفي رواية أن جبريل عليه السلام قال قلب وكيع أي شديداً
عينا بنصران وأذنان تسمعان قال أحدهما لصاحبه زنه
بعشر من أمته فوزني بهم فزحتهم ثم قال زنه بمائة من
من أمته فوزني فزحتهم ثم قال زنه بالف من أمته فوزني
بهم فوزنتهم ثم قال دعه عنك فلو وزنته بأمته لوزنها
قال في الحديث الآخر ثم ضموني إلى صدورهم وقتلوا رأسي وما
بين عيني ثم قالوا يا حبيب لم ترفع أنك لو تدري ما يراد بك من
الحير لقدت عيناك وفي تقيته هذا الحديث من قولهم ما أكره
على الله أن الله معك وملائكته قال في حديث أبي ذر فما
هو إلا أن وليا عني فكانت أرى الأمر معاينة **وحكي** أبو محمد
مكي وأبو الليث السمرقندي وغيرهما أن آدم عند معصيته
قال اللهم بحق محمد أغفر لي خطيئتي وبروي تقبل توبتي
فقال له الله تعالى من أين عرفت محمدًا قال رأيت في كل موضع
في الجنة مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله ويركع محمد عبدك
ورسولي فعلمت أنه أكرم خلقك عليك فتاب الله عليه وغفر
له وهذا عند قاله تأويل قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات

فتاب عليه وفي رواية أخرى فقال آدم لما خلقتني رفعت رأسي
إلى عرشك وإذا فيه مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول الله فعلمت أنه
ليس أحد أكرم عليك منه فتاب الله عليه وغفر له وأوحى الله
إليه وعزني وجلالي أنه لا خير للنبیین من ذريتك ولولا ما خلقتك
قال وكان آدم يكتفي بابي محمد وقيل **بابي محمد** عن سريح بن بويه
أنه قال إن الله ملائكة سياحين في الأرض عبادتها زبان كل
دار فيها أحمد أو محمد أكراما منهم لمحمد صلى الله عليه وسلم **وروي**
ابن قانع القاضى عن أبي الحمراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما أسي ربى إلى السماء إذا على العرش مكتوب لا إله إلا الله محمد رسول
الله آية بعلی وفي التفسير عن ابن عباس في قوله تعالى وكان تحتك
كنزها قال لوح من ذهب فيه مكتوب عجايب لمن يقن بالقدر
كيف ينصب عجايب لمن يقن بالنار كيف يضحك عجايب لمن يرى الدنيا
ونقلبها بأهلها كيف يطمان إليها أنا الله لا إله إلا الله محمد عبدك
ورسولي **وعن** ابن عباس على باب الجنة مكتوب أنتي أنا الله لا إله إلا
أنا محمد رسول الله لا أعذب من قالها وذكر أنه وجد على الحجاب
القديمة مكتوب محمد بن مصلح وسيد أمين وذكر السمنطاني
أنه شاهد في بعض بلاد خراسان مولوداً ولد على أحد جانبيه مكتوب

لا اله الا الله وعلى الاخر محمد رسول الله وذكر الاخبار بان
ان بلاد الهند وردا احمر مكتوب عليه بالابيض لا اله الا الله
محمد رسول الله **وروي** عن جعفر بن محمد عن ابيه اذا كان يوم القيمة
ينادي منادي الا ليقم من اسمه محمد فليدخل الجنة لكرامة
اسمه عليه السلام **وروي** ابن القاسم في سماعه وابن وهب في جأ
عن ملك سمعت اهل مكة يقولون ما من بيت فيه من اسمه
محمد الا فاء ورزقوا **وعنه** عليه السلام ما ضرا احدكم ان يكون في بيته
محمد ومحمدان وثلاثة **وعنه** عبد الله بن مسعود ان الله نظر الى قلوب
العباد فاختر منها قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاصطفاه لنفسه
وبعته برسالة **وحكي** النقاش ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت
وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكروا ازاوجه من بعد
ابدا الاية قام خطيبا فقال يا معشر اهل الايمان ان الله فضلكم
عليكم تفضيلا وفضل نساى على نساكم تفضيلا **الحديث**
فصل في تفضيله صلى الله عليه وسلم بما تضمنته كرامته
الاسرى من المناجاة والرقية وامانة الانبياء والعروج به الى
سدة المشي وما راي من ايات ربه الكبرى ومن خصائصه
عليه السلام قصة الاسرى وما انطوت عليه من درج الرقعة

قائمة عليه الكتاب العزيز وشرحه صحاح الاخبار قال الله سبحانه
وتعالى سبحان الذي اسرى بعبدك ليلا من المسجد الحرام الى المسجد
الاقصى الاية وقال والنجم اذا هوى الى قوله لقد راي من ايات
ربه الكبرى فلا خلا في بين المسلمين في صحة الاسرى به عليه السلام
اذ هو نزل القرآن وجاءت بتفضيله وشرح عجائبه وخواص
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيه احاديث كثيرة منتشرة رأينا
ان نقدم اكملها ونشير الى زيادة من غيرهم يجب ذكرها **الحديث** القاضى
الشهيد ابو علي والفقير ابو جعفر سماعي عليهما والقاضى ابو عبد
الله التميمي وغير واحد من شيوخنا قالوا حدثنا ابو العباس العبد
حدثنا ابو العباس التميمي حدثنا ابو احمد الجلودى ثنا ابو العباس
الداري ابن سفيان ثنا مسلم بن الحجاج ثنا شيبان بن فروخ ثنا احمد بن
سلمة ثنا ثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ثم آتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار و
دون البغل يصنع حافرة عند مشي طرفة قال فكتبته حتى آتيت
بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط بها الانبياء ثم دخلت
المسجد فضلت في ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناء من خمر
واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة ثم عرج

الى السماء قال فاستفتح جبريل فقبل من انت قال جبريل قبل ومن
 معك قال محمد قبل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا
 بآدم عليه السلام فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء
 الثانية فاستفتح جبريل فقبل من انت قال جبريل قبل ومن
 معك قال محمد قبل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بابا
 خالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهما السلام فرحباني ودعوا
 لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر مثل الاول ففتح لنا
 فاذا انا بـيوسف عليه السلام واذا هو قد اعطي شطر الحسن فرحب
 بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة وذكر مثله فاذا
 انا بـادريس فرحب بي ودعاني بخير قال الله تعالى ورفعهنا مكانا
 عليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فذكر مثله فاذا انا
 بهارون فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة
 فذكر مثله فاذا انا بموسى فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى
 السماء السابعة فذكر مثله فاذا انا بـابراهيم مسندا ظهرهم
 الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك
 لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى السدة المنتهى واذا ورفقا
 كاذان الفيلة واذا همها كالفلال قال فلما غشيها من الله

ما غشي تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من
 حسنها فادعاني الله الى ما اوحى وفرض علي خمسين صلاة في كل
 يوم وليلة فنزلت الى موسى فقال ما فرض ربك علي امك قلت
 خمسين صلاة قال ارجع الى ربك فساله التخفيف فان امك
 لا يطيقون ذلك فاني قد بلغت بني اسرائيل قبلك وخبرهم فقال
 فرجعت الى ربي فقلت يا رب خفف عني فخط عني خمسا فرجعت
 الى موسى فقلت خط عني خمسا قال ان امك لا يطيقون ذلك
 فارجع الى ربك فساله التخفيف قال فلم ازل ارجع بين ربي تعالى
 وبين موسى حتى قال يا محمد اتحن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل
 صلاة عشرة فلك خمسون صلاة من هن بحسنة فلم يعملها كتبت
 له حسنة فان عملها كتبت له عشر ومن هن بسنة فلم يعملها
 لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سنة واحدة فنزلت حتى
 انتهيت الى موسى عليه فاحبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله ^{التخفيف}
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربي
 حتى استجبت منه **قال** الفاضل رضي الله عنه جود ثابت
 الله هذا الحديث عن انس ما شاء ولم يأت احد عنه باصوب من
 هذا وقد خلط فيه غير من انس خلط كثيرا لا سيما من رفا

شريك بن ابى نصر فقد ذكر في قوله بحى الملك له وشق بطنه وغسله
 بماء زمزم وهذا انما كان وهو صبي وقبل الوحى وقد قال
 شريك في حديثه وذلك قبل ان يوحى اليه وذكر قصة الاسرى
 ولا خلافاً لها كانت بعد الوحى وقد قال غير واحد انها كانت
 قبل المحرقة بسنة وقبل قبل هذا وقد روى ثابت عن انس من
 رواية حماد بن سلمة ايضا بحى جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو يلعب مع الغلمان عند طهره وشق قلبه تلك القصة
 مشهورة مفردة من حديث الاسرى كما رواه الناس فجرد في
 القصتين وفي ان الاسرى الى بيت المقدس والى سدة المستهوى
 كانت قصة واحدة وانه وصل الى بيت المقدس ثم عرج به من
 هناك فازاح كل اشكال او همه غيره وقد روى يونس عن ابن
 شهاب عن انس قال كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال فرج سقف بيتي فنزل جبريل ففرج صدره ثم غسله
 من ماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب مملو حكمة وايماناً
 فافرجها في صدره ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فخرج بنا الى السماء
 فذكر القصة وروى قتادة الحديث بمثله عن انس عن مالك بن
 صعصعة وفيها تقديم وتأخير وزيادة ونقص وخلاف في

ترتيب الانبياء في السموات وحديث ثابت عن انس اجوده وانفس قد
 وقع في حديث الاسرى زيادات تذكر كجاء مفيد في غرضنا منها في
 في حديث ابن شهاب وفيه قول كل نبى له مرجبا بالاخ الصالح والنجى
 الصالح الا ادم وابراهيم فقال له والابن الصالح وفيه من طريق
 ابن عباس ثم عرج به حتى ظهرت بمسوى اسمع فيه صريف الافلاك
 وعن انس ثم انطلق حتى انتهى الى سدة المنتهى فغشيها الورد
 لا ادرى ما هي قال ثم ادخلت الجنة وفي حديث مالك بن صعصعة
 فلما جاوزته بعنى موسى بن فنودي ما يبكيك قال يا رب هذا غلام
 بعثته بعدى يدخل من امته الجنة اكثر ما يدخل من امتى وفي حديث
 ابى هريرة وقد راى نبى في جماعة من الانبياء فحانت الصلاة فامتهم
 فقال قائل منهم يا محمد هذا ملك خازن النار فسلم عليه فالتفت
 فبدان بالسلام وفي حديث ابى هريرة ثم سار حتى اتى بيت المقدس
 فنزل في بطن فرسه الى صخرة فصلى مع الملائكة فلما قضيت الصلاة
 قالوا يا جبريل من هذا معك قال هذا محمد رسول الله وخاتم النبيين
 قالوا وقد ارسل اليه قال نعم قال حياء الله من اخ وخليفة فقم الاخ
 ونعم الخليفة ثم لقوا الروح الانبياء فاشوا على رتبهم وذكر كلام
 كل واحد منهم وعمر بن وهب وعيسى وداود وسليمان ثم ذكر كلام



النبى صلى الله عليه وسلم فقال وان محمد صلى الله عليه وسلم اننى على
على ربه فقال كلكم اننى على ربه وانا اننى على رضى الحمد لله الذى اسلف
رحمة للعالمين وكافة الناس بشيرا ونذيرا وانزل على القرآن فيه
تبيان كل شئ وجعل امتى امة وسطا وجعل انى هم الاولون
وهو الاخرون وشرح لى صدقى ووضع عنى وزرى ورفع لى ذكرى
وجعلنى فاتحا وخاتما فقال ابراهيم هذا فضلكم محمد ثم ذكر ان
عرج بر الى السماء الدنيا ومن سماء الى سماء نحو ما تقدم **وفي**
حديث ابن مسعود وانتهى نبي الى سدرة المنتهى وهى في السماء
السابعة اليها ينهى ما يعرج به من الارض فيقبض منها اليها
ينهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها قال اذ يغشى السدرة ما
يغشى قال فرأيت من ذهب **وفي** رواية ابي هريرة من طريق الترمذي
انس فقيل لى هذه السدرة المنتهى ينهى اليها كل احد من امتك
خلى على سبيلك وهى سدرة المنتهى يخرج من اصلها انهار من ماء
غير ايسين وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذي لسان
وانهار من عسل مصفى وهى شجرة بسير الزاكب في ظلها سبعين
عاما وان ورقة منها مظلة الخلق فغشيمها نور وغشيمها ملائكة
قال فهو قوله اذ يغشى السدرة ما يغشى فقال تبارك وتعالى سئل

فقال انك اتخذت ابراهيم خليلا واعطيتك ملكا عظيما او كانت
موسى نكيبا واعطيت داود ملكا عظيما وسخرت له الجبال
والنمل له الجديدا واعطيت سليمان ملكا عظيما وسخرت له الاسنة
والجن والشياطين والرياح واعطيتك ملكا لا ينبغي لاحد من
بعد وعلمت موسى التوراة وعيسى الانجيل وجعلته يرى الكهنة
والابرص واعطيتك واقعة من الشيطان الرجيم فلا يكفر اليها
سبيل فقال له ربه تبارك وتعالى قد اتخذت كجيبا فهو
مكتوب في التوراة محمد جيب الرحمن وارسلتك الى الناس كافة
وجعلت امتك هم الاولون وهم الاخرون وجعلت امتك لا تجوز
لهم خطبة حتى يشهدوا انك عبيدى ورسولى وجعلتك اول النبيين
خلقا واخرهم نبيا واعطيتك سبعا من المثاني ولما اعطيتها
نبيا قبلك واعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت عرشى
لما اعطيتها نبيا قبلك وجعلتك فاتحا وخاتما **وفي** الرواية الاخرى قال
فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثا اعطى الصلوات الخمس
واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يبشر بالله شيئا من
امته المقامات **وقال** ما كذب الفرد ما راى الايتين راى جبريل في
صورته له ستمائة جناح **وفي** حديث شريك انه راى موسى في السماء

قال بتفضيل كلام الله قال ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله
فقال موسى لم اظن ان يرفع علي احد وقد روي عن انس انه صلى الله عليه
وسلم صلى بالانبياء بيت المقدس ^{وعن انس} قال رسول الله صلى
عليه وسلم بينا انا فاعذات يوم اذ دخل جبريل عليه السلام فوكر
بين كنفى فميت الى شجرة فيها مثل وكري الطائر ففعد في واحد وقعدت
في الاخرى فميت حتى سدت الخافقين ولو شئت لمست السماء وانا
اقرب طرفي ونظرت جبريل كأنه جلس لا طي فعلت فضل علمه با
الله علي وفتح لي باب السماء ورأيت النور الاعظم دون الحجاب
وفوق الدد والياقوت ثم اوحى الله الي ما شاء ان يوحى ^{وذكر} البراء
عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال لما اراد الله تعالى ان يعلم
رسوله الاذان جاء جبريل بدابة يقال لها البراق فذهب بركبها
فاستضعت عليه فقال لها جبريل عليه السلام اسكني فوالله ما
ركبك عبد اكرم علي الله من محمد صلى الله عليه وسلم فركبها حتى
اتي بها الحجاب الذي يلي الرحمن تعالى فبينما هو كذلك اذ خرج ملك
من الحجاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل من هذا
فقال والذي بعثك بالحق اني لا قرب الخلق مكانا وان هذا الملك
ما رأيته منذ خلقت قبل ساعتى هذه فقال الملك الله اكبر الله اكبر

فقل له من وراء الحجاب صدق عبدي انا اكبر انا اكبر فقال الملك
اشهد ان لا اله الا الله فقل له من وراء الحجاب صدق عبدي انا الله
لا اله الا انا واذكر مثل هذا في بقية الاذان الا انه لم يذكر جوابا
من قوله حتى علا الصلاة حتى علا الفلاح وقال ثم اخذ الملك بيد
محمد صلى الله عليه وسلم فأم اهل السما فبهما دم ونوح قال ابو جعفر
محمد بن علي بن الحسين اكمل الله لمحمد صلى الله عليه وسلم الشرف على اهل
السموات والارض ^{قال} القاضي رضي الله عنه ما في هذا الحديث من
ذكر الحجاب فهو في حق المخلوق لا في حق الخالق فهم المحجوبون والبارك
جل اسمه منزعه عما يحجب اذ الحجب انما يحيط بقدر محسوس ولكن حجه
على ابصار خلقه وبصائرهم وادراكاتهم بما شاء وكيف شاء
ومتى شاء لقوله كذا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ففعله في هذا
الحديث الحجاب واذا خرج ملك من الحجاب يجب ان يقال انه حجاب
حجب به من وراءه من سلا مكنه عن الاطلاع عماد ونز من سلطانه
وعظمته وعجائب ملكوته وجبروته ويدك عليه من الحديث
قول جبريل عن الملك الذي خرج من وراءه ان هذا الملك ما رأيته
منذ خلقت قبل ساعتى هذه فدان هذا الحجاب لم يخفى بالذات
ويدك عليه قول كعب في منبذة المسته قال اليها ينهي علم الملائكة

وعندها يجردون امر الله لا يجاوزها علمهم واقفا قوله الذي يلي الرحمن
فيحبل على حذف المضاف اي يلي عرش الرحمن او امراما من عظم ابائه
او مبادي حقائق معارفه بما هو اعلم به كما قال تعالى واسأل الفرقية
اي اهلها وقوله فقبل من وراء الحجاب صدق عبدى انا اكبر
فظاهروا انه سمع في هذا الموطن كلام الله ولكن من وراء حجاب كما
قال وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب اي وهو
لا يراه حجب بصره عن رؤيته فان صح القول بان محمد صلى الله عليه
وسلم رأى ربه فيحتمل انه في غير هذا الموطن بعد هذا او قبله
رفع الحجاب عن بصره حتى رآه والله تعالى اعلم **فصل** ثم تختلف
السلف والعلماء هل كان اسراء بروحه او بجسده على ثلاث
مقالات فذهبت طائفة الى انه اسراء بالروح وان رؤيا منام
مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء حق ووحى والى هذا ذهب معاوية
وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافة واليه اشار محمد بن يحيى
وحجته قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي اريناك وما حكوا عن
عائشة رضي الله عنها ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقوله بينا انا نائم وقول انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة
ثم قال في اخرها فاستيقضت وانا بالمسجد الحرام وذهب معظم

السلف والمسلمين الى انه اسراء بالجسد وفي البقعة وهذا هو
الحق وهذا قول ابن عباس وجابر وانس وحذيفة وابي هريرة وغير
وملك بن صعصعة وابي جبه البدرى وابن مسعود والضحاك
وسعيد بن جبير وقناة وابن المسيب وابن شهاب وابن زيد و
الحسن وأبراهيم ومسروق ومجاهد وعكرمة وابن جريج وهو يدل
قول عائشة وهو قول الطبري وابن حنبل وجماعة عظيمة من المسلمين
وهو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين
والمفسرين **وقالت** طائفة كان الاسراء بالجسد بقعة من المسجد
الحرام الى بيت المقدس والى السماء بالروح واحتجوا بقوله سبحانه
سبحان الذي اسرى بعبد له لا من المسجد الحرام الى المسجد الا
فجعل الى المسجد الاقصى غاية الاسرى الذي وقع التعجب فيه بعظيم
القدرة والتمدح بتسريف النبي محمد صلى الله عليه وسلم واظهار
الكرامة له بالاسراء اليه قال هؤلاء ولو كان الاسرى بجسده الى
زايد عن المسجد الاقصى لذكره ويكون البغ في المدح ثم اختلفت
هذه الفرقان هل صلى بيت المقدس ام ففي حديث انس وغيره
ما تقدم من صلواته فيه وانكر ذلك حذيفة بن اليمان وقال الله
ما زال الاعن ظهر البراق حتى رجعا **قال** القاضي رحمه الله والحق من

والصحيح ان شاء الله انه اسرء بالجسد والروح في القصة كلها
وعليه تدل الآية وصحيح الاخبار والاعتبار ولا يعدل عن الظاهر
والحقيقة الى التاويل الا عند الاستحالة وليس في الاسرى مجسده
ويقظنه استحالة اذ لو كان مناماً لقال بروح عبده ولم يقل بعبد
وقوله ما زاع البصر وما طغى ولو كان نياماً لما كان فيه معجزة واية
ولما استبعد الكفار ولا كذبوا فيه ولا ان تدبر ضعفاء من سلم
وافتنوا به اذ مثل هذا من المنامات لا ينكر بل يمكن ذلك منهم
الا وقد علموا ان خبر انما كان عن جسمه وحال يقظته الى ما ذكر
في الحديث من ذكر صلواته بالانبياء ببين المقدس في رواية
انس او في السماء على ما روى غيره وذكر يحيى جبريل له بالبراق
وخبر المعراج واستفتاح السماء فيقال ومن معك فيقول
محمد ولقاء الانبياء فيها وخبرهم معه وترجيهم به وشانه
في الصلاة ومراجعتهم مع موسى في ذلك وفي هذه الاخبار
فاخذ يحيى جبريل بيدي فخرج به الى السماء الى قوله فخرج بي حتى
ظهرت بمستوى اسمع فيه صريفاً لا قلام وانه وصل الى سدرة
المنتهى وانه دخل الجنة وراى فيها ما ذكره ابن عباس هي رؤيا
عين رآها النبي صلى الله عليه وسلم لا رؤيا منام **وعن الحسن** فيه

بنياناً تأتم بالبحر جاءني جبريل فمرني بعقبه فقلت فقلت فلم أر
شيئاً فعدت لأصحبى ذكر ذلك ثلثاً ففقال في الثالثة فاخذ بعضدي
فجرني الى باب المسجد فاذا بدابة وذكر خبر البراق **وعن** ام هاني ما
اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو في بيته تلك الليلة
صلى العشاء الاخرة ونام بينا فلما كان قبيل الفجر اهتدنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما صلى الصبح وصلىنا قال يا ام هاني لقد
معكم العشاء الاخرة كما رايته بهذا الوادي ثم جئت بيت المقدس
فصلت فيه ثم صليت الغداة معكم الآن كما ترون وهذا بين انه
بجسمه **وعن** ابى بكر من رواية شداد بن اوس عنه انه قال النبي
صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به طلبتك يا رسول الله البارحة
في مكانك فلم اجدك فاجابني جبريل حملاً الى المسجد الاقصى **ومن**
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صليت ليلة اسرى بي
في مقبرة المسجد ثم دخلت الصخرة فاذا بملاك قائم معه آنية ثلاث
وذكر الحديث وهذه التصرحات ظاهرة غير مستحيلة فتحمل
على ظاهرها **وعن** ابى ذر عنه عليه السلام فرج سقف بيتي وانا
بمكة فنزل جبريل فشرح صدري ثم غسله بماء زمزم الى اخر القصة
ثم اخذ بيدي فخرج بي **وعن** انس اتيته فانطلقوا بي الى زمزم

صدري وعن أبي هريرة لقد رأيتني في الحجر وفريش تسألني عن سرى
فسألتني عن أشياء لم أثبتها فذكرت كراماً ما كرت مثله قط
فوفعه الله لي انظر اليه ونحوه عن جابر وقد روى عمر بن الخطاب
رضي الله عنه في حديث الاسرى عنه عليه السلام انه قال ثم جئت
الى خديجة وما تحولت عن جانبها **فصل** في ابطال حج من قال انها
نوم احتجوا بقوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي انزلنا فيها رؤيا قلنا
قوله سبحانه الذي اسرى برده لا نرى الا يقال في النوم اسرى وقوله
فتنة للناس يؤيدانها رؤيا عين واسرى بشخص اذ ليس في الحالم
فتنة ولا يكذب به احد لان كل احديرى مثل ذلك في منامه من الكون
في ساعة واحدة في اقطار متباينة على ان المفسرين قد اختلفوا في
هذه الآية فذهب بعضهم الى انها نزلت في قصة الخديجة ومواقع
في نفوس الناس من ذلك قيل غير هذا واما قولهم انه قد سماها في
الحديث مناماً وقوله في حديث اخر بين النائم واليقظان وقوله اي
وهو نائم وقوله ثم استيقظت فلا حجة فيه ان قد تخمّل ان اول وصول
الملك اليه كان وهو نائم او اول حمله والاسرى به وهو نائم وليس في
الحديث انه كان نائماً في القصة كلها الا ما يدل عليه ثم استيقظت
وانا في المسجد الحرام فلعل قوله استيقظت بمعنى اصبحت وان لم
استيقظ

من نوم اخر بعد وصوله بيته ويدل عليه ان مسرا له يكن طول ليلة
وانما كان في بعضه وقد يكون قوله استيقظت وانا في المسجد الحرام
لما كان غمر من عجائب ما طالع من ملكوت السموات والارض وخامر
باطنه من مشاهدة الملائكة الاعلى وما رأى من آيات ربه الكبرى فلم
يستيقظ ويرجع الى حال البشرية الا وهو بالمسجد الحرام ووجه
ثالث هو ان يكون نومه واستيقاظه حقيقة على مقتضى لفظه ونحو
اسرى مجسدين وقيل حاضر ورؤيا الانبياء حق تمام اعينهم ولا
تمام قلوبهم وقد قال بعض اصحاب الاخبار نحو من هذا قال تعجب
عيني لئلا يستغل من المحسوسات عن الله ولا يصح هذا ان يكون في
وقت صلواته بالانبياء ولعله كانت له في هذا الاسرى حالات ووجه
رابع وهو ان يعبر باليقظان هاهنا عن هيئة النائم من الاضطجاع
ويقويه قوله في رواية عبد بن حميد عن همام بينا انا نائم وربما مضجع
وفي رواية هذبة عنه بينا انا في الحطيم وربما قال في الحجر مضجع
وقوله في الرواية الاخرى بين النائم واليقظان فيكون ستماهينه
بالنوم لما كانت هيئة النائم غالباً وذهب بعضهم الى ان هذه
الزيادات من النوم وذكر شق صدره ودنو الرب الواقعة في هذا
الحديث انما هي رواية شريك عن انس فهي منكوبة من روايته اذا شق

يرى عن نكبة سألني في المسجد الحرام
مستقبل كان لا انا من

البطن في الاحاديث الصحيحة انما كان في صغر عمره عليه السلام قبل
النبوّة ولا نه قال في الحديث قبل ان يبعث والاسرى بالاجماع
كان بعد المبعث فهذا كله يوهن ما وقع في رواية انس مع ان انس
قد ثبت من غير طريق انه انما رواه عن غير وانه لم يسمعه من النبي
صلى الله عليه وسلم فقال مرة عن ملك بن صعصعة وفي كتاب
مسلم لعنه عن ملك بن صعصعة على الشك وقال مرة كان ابو ذر
يحديث واما قول عايشة ما فقدت جسدي فعايشة لم تحدث به عن
مشاهدة لانها لم تكن حينئذ زوجه عليه السلام ولا في سن من
يضيظ ولعلها لم تكن ولدت بعد على الخلاف في الاسرى متى كان
فان الاسرى كان في اول الاسلام على قول الزهري ومن وافقه بعد
المبعث بعام ونصف وكانت عايشة في الهجرة بنت ثمانية اعوام
وقد قيل كان الاسرى لخمس قبل الهجرة وقيل قبل الهجرة بعام ولا
انه لخمس والحجة لذلك تطول ليست من غرضنا فاذا لم تشاهد
ذلك عايشة بل انها حدثت بذلك عن غيرها فلم يرجح خبرها على
خبر غيرها وغيرها يقول خلافة مما وقع نصا في حديث ام هانئ
وغیرها وايضا فليس حديث عايشة بالثابت والاحاديث الاخرى
ثبتت اسنا يعني حديثا ام هانئ وما ذكرت فيه خديجة وايضا فقد

روى في حديث عايشة ما فقدت ولم يدخل بها النبي صلى الله عليه
وسلم الا بالمدينة وكل هذا يوهن بل الذي يدل عليه صحيح قولها
انه يجسد لانكارها ان تكون رؤيا لرؤية عين ولو كانت عند
مناما لم تنكره فان قيل فقد قال تعالى ما كذب الفواد ما رأى
فقد جعل ما راء للقلب وهذا يدل على انه رؤيا نوم ووحى لا مشا
عين وحسن قلنا يقابله قوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى فقد اضا
الامر للبصر وقد قال اهل التفسير في قوله ما كذب الفواد ما رأى
اي لم يوهن القلب العين غير الحقيقة بل صدق رؤيتها وقيل ما ذكر
قلبه ما رآته عينه **فصل** واما رؤيته صلى الله عليه وسلم لرؤيته
عز وجل فاختلف السلف فيها فانكرته عايشة **ثنا** ابو الحسين
ابن عبد الملك الحافظ بقراءتي عليه حديثي ابي وابو عبد الله ابن
عقاب الفقيه قال احديثنا القاضي بوش بن معيث ثنا ابو الفضل
الصقلي ثنا ثابت بن قاسم بن ثابت عن ابيه ووجه ثنا عبد الله بن
علي ثنا محمود بن ادم ثنا وكيع عن ابن ابي خالد عن ابي عمرو عن مسروق انه قال
لعايشة يا ام المؤمنين هل راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه فقال فنف
شعري فما قلت ثلاث من حديثي من حديثي من حديثي ان محمدا
راى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار الاية وذكر

ذلك لما صرحا بلا افاقه وقوله هذا يدل على ان موسى رآه وقد
وقع لبعض المفسرين في الجبل انه رآه وبرؤيته الجبل له استدلال
قال بروية محمد بنينا له اذ جعله دليلا على الجواز ولا يثبت في الجواز
لبنينا اذ ليس في الايات نص بالمنع واما وجوبه لبنينا والقول
بان رآه بعينه فليس فيه قاطع ايضا ولا نص اذ المعقول فيه على ان
الخصم والتنازع فيهما ما ثور والاحتمال لهما ممكن ولا انقطاع
متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وحديث ابن عباس
خبر عن اعتقاده ^{لم يسنده} الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجب
العمل باعتقاده ^{بعضه} ومثله حديث اي ذكر في تفسير الايزي ^{بعضه}
فما ذهب للتأويل وهو مضطرب الاسناد والمتن وحديث اي
ذكر الاخر مختلف محتمل مشكل فروى نوراني اراه ^{بعضه} وحكي بعض مشايخنا
انه روى نوراني اراه وفي حديثه الاخر سألته فقال راي نوراني
ليس يمكن الاحتجاج بواحد منهما على صحة الرواية فان كان الصحيح
رايت نوراني فهو قد اخبر انه لم ير الله وانما رأى نوراً منه وحجبه
عن رؤيته الله تعالى والى هذا يرجع قوله نوراني اراه اي كيف اراه
مع حجاب النور المغشي للبصر وهذا مثل ما في الحديث الاخر
حجاب النور وفي الحديث الاخر لم اره بعيني ولكن رايته بقلبي مرتين

وتلا ثم رآه فتدلى والله قادر على خلق الادراك الذي في البصر
القلب وكيف سأل الله غيره فان ورد حديث نص بن في الباب
اعتقد ووجب المصير اليه اذ لا استخالة فيه ولا مانع فطعي ربه
والله الموفق **فصل** واما ما ورد في هذه القصة من مناقاته
وكلامه معه بقوله فاوحى الى عبد ما اوحى الى ما تضمنت
الاحاديث فاكثر المفسرين ان الوحي الى جبريل الله وجبريل الى محمد الا
شدوا منبهه ^{فذكر} عن جعفر بن محمد الصادق قال اوحى اليه بلا وسطة
ونحوه عن الراسي والى هذا ذهب بعض المنكابين ان محمد اكلم ربه في
الاسري وحكي عن الشعبي وحكوه عن ابن سعد وابن عباس والكو
اخرى وذكر النقاش عن ابن عباس في قصة الاسري عنه عليه السلام
في قوله فتدلى قال فارقى جبريل فانقطعت الاصوات غنى فسمعت
كلام ربي وهو يقول ليهدأ وقل يا محمد اذن اذن وفي حديث
انس في الاسري يحومنه وقد احتجوا في هذا بقوله تعالى وما كان
ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى اليه
ما يشاء ففقالوا هي ثلاثة اقسام من وراء حجاب ككلام موسى وبارئ
الملائكة كحال جميع الانبياء واكثر احوال بني اسرائيل عليه وسلم
الثالث قوله وحيا ولم يبق من تقسيم صور الكلام الا المشافهة مع



المشاهدة وقد قيل الوحي هنا هو ما يليق به في قلب النبي صلى الله عليه
وسلم بلا واسطة وقد ذكر أبو بكر البزار عن علي بن حذيث الأسدي
ما هو واضح في سماع النبي صلى الله عليه وسلم لكلام الله من الآية
فذكر فيه فقال الملك الله أكبر الله أكبر فقبل لي من وراء الحجاب صدق
عبدك أنا أكبر أنا أكبر وقال في سائر كلمات الأذان مثل ذلك وحجبه
الكلام في مشكل هذين الحديثين في الفصل بعد هذا مع ما يشبهه
وفي أول فصل في الباب منه وكلام الله له ومن اختصه من الأنبياء
جائز غير ممنوع عقلا ولا وزر في الشرع قاطع بمنعه فان صح في ذلك
خبر احتمل عليه وكلامه تعالى لموسى كأن حق مقطوع به بضر ذلك
في الكتاب واكثر بالمصدر دلالة على الحقيقة ووقع مكانه على ما ورد
في الحديث في السماء السابعة بسبب كلامه ورفع محفل فوق هذا
كله حتى بلغ مستوي وسمع فيه صريف الأقدام فكيف يستحيل
حق هذا أو يبعد سماع الكلام فسبحان من خص من شاء بما شاء
وجعل بعضهم فوق بعض درجات **فصل** وأما ما ورد في حديث
الاستسري وظاهر الآية من الدنو والقرب من قوله دنا فتدلى فكان
قاب قوسين ^{قرب} وأدنى فأكثر المستترين أن الدنو والتدلى منقسمان
محمد وجبريل عليهما السلام أو مختص باحدهما من الآخر أو من السدرة

المنتهى قال الرازي وقال ابن عباس هو محمد دنى فتدلى من ربه
وقيل معنى دنى قريب وتدلى زاد في القرب وقيل هما بمعنى واحد
أي قارب **وحكى** المكي والمأوردى عن ابن عباس هو الرب دنى من محمد
فتدلى إليه أي من وحكمه **وحكى** النقاش عن الحسن قال دنى من
عبد محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى فقرب منه فأراه ما شاء أن
أن يريه من ربه وعظمته قال وقال ابن عباس هو مقدم ومؤخر
تدلى الزقوف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع
فتدلى من ربه قال فارفعني جبريل وانقطعت عني الأصوات وسمعت
كلام ربي **وعن** انس في الصحيح عرج بن جبريل إلى سدة المنتهى وذا
الجبار رب العزة وتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى إليه
بما شاء وأوحى إليه خمسين صلاة وذكر حديث الأسر **وعن** محمد بن
كعب هو محمد صلى الله عليه وسلم دنى محمد صلى الله عليه وسلم من ربه فكان
قاب قوسين قال وقال جعفر بن محمد أدناه ربه منه حتى كان منه
كقاب قوسين **وقال** جعفر بن محمد الدنو من الله لأحدله ومن العباد
بالحدود وقال أيضا انقطعت الكيفية عن الدنو لا ترى كيف حجب
جبريل عن دنوهم ودنى محمد صلى الله عليه وسلم إلى ما أودع قلبه من المعرفة
والإيمان فتدلى بسكون قلبه إلى ما أدناه وزال عن قلبه ذلك والآية

أو تدلى

قال القاضي أبو الفضل رحمه الله أعلم أن ما وقع من إضافة في التدفق والقرب منا من الله أو إلى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مبدئي بل كما ذكرنا عن جعفر الصادق ليس بدنو جحد وإنما دفن النبي صلى الله عليه وسلم من زبر وقربه منه أبانة عظيم منزلته منه ونشره رتبته وإشراق أنوار معرفته ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته ومن الله تعالى له مبدء وثانيس وبسط وإكرام وثنا قول فيه ما يناوئ في قوله ينزل ربنا إلى السماء الدنيا على أحد الوجوه نزول الفضال وإجمال وقبوله أحسان قال الواسطي ومن توهم أنه بنفسه دنا جعل ثم مسافة بل كل ما دنا بنفسه من الحق ندى بعدا يعني عن ذلك حقيقة إذا لا دنو الحق ولا بعد وقوله قاب قوسين أو أدنى فمن جعل الضمير عائدا على الله تعالى لا إلى جبريل على هذا كان عبارة عن نهاية القرب والطف المحل وانضاح المعرفة والإشراق على الحقيقة من محمد صلى الله عليه وسلم وعبارة عن إجابة الرغبة وقضاء المطالب وإظهار الحق وإناقة المنزلة والمرتبة من الله تعالى له وثنا قول فيه ما يناوئ فيه في قوله من تقرب متى شبرا تقربت منه ذراعا ومن اتاني بمشي أتيته هرولة قرب بالاجابة والقبول وإتياء بالاحسان وتجميل المأمول **فصل** في ذكر تفضيله في القيمة بخصوص الكرامة

حدثنا القاضي أبو علي ثنا أبو الفضل وأبو الحسين قال حدثنا علي ثنا الشيخ ثنا ابن محبوب ثنا الثوري ثنا الحسين بن يزيد الكوفي عن عبد السلام بن حرب عن ابن زياد عن الربيع بن أنس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرونهم إذا ألبسوا الواء المحمدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر **وفي** رواية ابن زجر عن الربيع بن أنس في لفظ هذا الحديث أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا وأنا قائدهم إذا وفدوا وأنا خطيبهم إذا ألبسوا الواء المحمدي وأنا مبشرونهم إذا ألبسوا الواء المحمدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر **وعن** أبي هريرة ^{عن أبي هريرة} وكنت حلة من حل الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري **وعن** أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيمة ويدي آواز الحمد ولا فخر وما نبى يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائه وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر **وعن** أبي هريرة عنه عليه السلام أنا سيد ولد آدم يوم القيمة وأول من تنشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع **وعن** ابن عباس أنا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا فخر وأنا أول شافع وأول مشفع ولا فخر وأنا أول من يحل الجنة فيفتح لي

سند صحيح

عن أبي هريرة

فادخلها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين والاخرين
ولا فخر **وعن** انس انا اول الناس يشفع في الجنة وانا اكثر الناس
تبعوا **عن** انس قال النبي صلى الله عليه وسلم انا سيد الناس يوم
القيمة وتدون ذلك يجمع الله الاولين والاخرين وذكر حديث
الشفاعة **وعن** ابي هريرة رضي الله عنه انه عليه السلام قال اطمع ان
اكون اعظم الانبياء اجرا يوم القيمة وفي حديث اخر ما ترون
ان يكون ابراهيم وعيسى فيكم يوم القيمة ثم قال انهما في امي يوم
القيمة اما ابراهيم فيقول انت دعوتني وذرتني فاجعلني من امك
واما عيسى فالانبياء اخوة بنو علات ^{في الاصل} ^{في الفرع} امها نهر مشتي وان عيسى
اخى ليس ببنى ويئته بنى وانا اولى الناس به **قوله** انا سيد الناس يوم
القيمة هو سيد في الدنيا وفي القيمة ولكن اشار عليه السلام لانقره
فيه بالسودد والشفاعة دون غير انجاء الناس اليه في ذلك فلم
يجدوا سواه والسيد هو الذي يلجاء اليه في حوائجهم فكان
حينئذ سيدا منفردا من بين البشر لم يزا حقه احد في ذلك ولا
ادعاء كما قال الله تعالى لمن المالك اليوم لله الواحد القهار والملك
له تعالى في الدنيا والاخرة لكن في الآخرة انقطعت دعوى المتبعين
كذلك في الدنيا وكذلك لجا الى محمد جميع الناس في الشفاعة فكان

في الاصل
في الفرع
والعمل

سندهم في الآخرة دون دعوى **وعن** انس قال رسول الله عليه
وسلم اني باب الجنة يوم القيمة فاستفتح فيقول الخازن من انت فاقول
محمد فيقول بك امرت لا افتح لاحد قبلك **وعن** عبد الله بن عمر قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضي مسيرة شهر وزوايا سواه
وماؤه ابيض من الورد ^{ما رواه الطبراني} ورجحه اظيب من المسك كزائر نجوم السماء
من شرب منه لم يظم ابدا **وعن** ابي ذر نحوه وقال طوله ما بين قمان
وابلة يشعب فيه ميزان من الجنة وعن ثوبان مثله وقال احدهما
من ذهب والاخر من ورق وفي رواية حارث بن وهب كما بين المدينة
وصنعاء وقال انس صنعاء وابلة وقال ابن عمر كما بين الكوفة والحجر
الاسود وروى حديث الخوض ايضا انس وجابر وسمرة ابن عمرو وعقبة
ابن عامر وحارث بن وهب الخراعي والمستور وابو برة الاسلمي و
حذيفة بن اليمان وابو امامة وزيد بن ارقم وابن مسعود وعبد الله بن
زيد وسهل بن سعد وسويد بن جبلة وابو سعيد الخدري وعبد الله
الصنابحي وابو هريرة والبراء وجندب وعائشة واسماء بنت ابي بكر
وابو بكر وخولة بن قيس وغيرهم **فصل** في تفضيله بالجنة والحلة
جاءت بذلك الآثار الصحيحة واخص صلى الله عليه وسلم على السنة
المسلمين بحبيب الله **اخبر** ابو القاسم بن ابراهيم الخطيب وغيره عن كريمة

ابن محمد ثنا ابو القاسم ثنا حسين بن محمد الحافظ سماعا عليه ثنا
عبد الله بن محمد ثنا ابن عامر ثنا فليح ثنا ابو النضر عن بشر بن سعيد
عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو كنت متخذا
خليلا لغير ربي لاتخذت ابا بكر وفي حديث آخر وان صاحبكم خليل
ومن طريق عبد الله بن مسعود وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا وعن
ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينظرون
قال فخرج حتى دنى منهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال
بعضهم عجبنا ان الله اتخذ من خلقه خليلا وقال آخر ما ذا يعجب
من كلام موسى كلمة الله تكليما وقال اخر فعيسى كلمة الله وروحهُ وقال
آدم اصطفاه فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان الله
اتخذ ابراهيم خليلا وهو كذلك وموسى نجيا لله وهو كذلك وادم عم
اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا جيب الله ولا فخر وانا حامل لواء
الحمد يوم القيمة ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع ولا فخر وانا اول
من يخرج خلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعى فقراء المؤمنين ولا
فخر وانا اكرم الاولين والاخرين ولا فخر وفي حديث ابي هريرة عن قول الله
تعالى انبيي صلى الله عليه وسلم اني اتخذتك خليلا فهو مكتوب في
التوراة انت جيب الرحمن قال القاضي ابو الفضل رحمه الله اختلف في

استشع
في الحديث
الذي في التوراة
ان الله اتخذ
ابراهيم خليلا

تفسير

تفسير الخلة واصل اشتقاقها فقبل الخليل المنقطع الى الله ليس في
انقطاعه اليه ومجته له اختلال وقبل الخليل المختص واختار هذا
القول غير واحد وقال بعضهم اصل الخلة الاستصفاة وتسمى ابراهيم
خليل الله لانه يوالي فيه ويعاديه فيه وحالة الله له نصر وجعله اما
لمن بعده وقبل الخليل اصله الفقير الخناج المنقطع عما هو من الخلة
وهي الحاجة فتسمى بها ابراهيم لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه
بهتة ولم يجعله قبل غير ان جاءه جبريل وهو في الخنق لم يرمي في
التار فقال لك حاجة قال اما اليك فلا وقال ابو بكر بن قورك الخلة
صفاء المودة التي توجب الاختصاص بخلاف الاسرار وقال بعضهم
اصل الخلة المحبة ومعناها الاستعانة والاطاعة والتزويج والشفيع
وقد بين ذلك تعالى في كتابه بقوله وقالت اليهود والنصارى نحن
ابناء الله واجباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم فاعجب للمحبوب ان لا
يؤخذ بذنوبه قال هذا والخلة اقوى من النبوة لان النبوة قد تكون
فيها العداوة كما قال تعالى ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم ولا
يصلح ان تكون عداوة مع خلة فاذا تسمية ابراهيم ومحمد صلوات الله
عليهما بالخلة اما بانقطاعهما الى الله ووقف حوايجهما عليه
والانقطاع عن غيره والاضطرار بعن الوسائط والاشياء والربا

الاختصاص منه تعالى لهما وحق الطافة عندهما وما خال بواطنهما
من الاسرار الالهية وتكون غيوب ومعرفة اول استصفائهما
واستصفاء قلوبهما عن سواء حتى لم يخالتهما الغيب ولهذا قال
بعضهم الخليل من لا يتسع قلبه لسواه وهو عندهم معنى قوله عليه
السلام ولو كنت متخذا خليلا لا اتخذت اباك خيلا لكن اخوة الامم
واختلف العلماء ان باب القلوب اليهما ارفع درجة الخلوة او درجة
المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الجيب اخيلا ولا الخليل
الاخيلا لكنه خضع ابراهيم بالخلوة ومحمد بالمحبة وبعضهم قال درجة
الخلوة ارفع واخبر بقوله عليه السلام لو كنت متخذا خليلا غير ربي
فلم يتخذ وقد اطلق المحبة عليه السلام لفاطمة وابنتها واسامة
وغيرهم واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلوة لان درجة الحب يتبين
صلى الله عليه وسلم ارفع من درجة الخليل عليه السلام واصل المحبة
الميل الى ما يوافق المحبة ولكن هذا في حق من يضح الميل منه والاشفاق
بالوفيق وهو درجة الخلق فاما الخالق جل جلاله فترفع عن الاعراض
فمحبة لعبده تمكنه من سعادته وعصمته وتوفيقه وتهيبه استبا
القرب وافاضة رحمته عليه وقصوها كنف المحبة عن قلبه حتى
يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما قال في الحديث فاذا آتاه
قد

كنت سمعه الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق
به ولا ينبغي ان يفهم من هذا سوى التجرد لله والانقطاع الى الله
والاعراض عن غير الله وصفاء القلب لله والاخلاص لله كما قالت
عائشة كان خلقه القرآن يرضى برضاه ولا يبغض بسخطه ومن
هذا عبر بعضهم عن الخلوة بقوله قد خللت مسلك الروح متى
وبدأ سمي الخليل خيلا فاذا ما نطقت كنت حديثي واذا ما سكنت
كنت الغيلا فاذا من نية الخلوة وخصوصية المحبة حاصلة لتبينها
عليه السلام بما دلت عليه الانوار الصحيحة المنتشرة المتلقاة با
لقبول من الامة وكفى بقوله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله
حكي اهل التفسير ان هذه الاية لما نزلت قال الكفار انما يريد محمد ان
يتخذ حنايا كما اتخذت النصاري عيسى فانزل الله غيضا لهم ورغا
على مقالتهم هذه الاية قل طيعوا الله والرسول فإرادته شرقا يأمروهم
بطاعته وقرنها بطاعته ثم توعدهم عن التولي عنه بقوله فان الله
لا يحب الكافرين وقد نقل الامام ابو بكر بن فورك عن بعض المتكلمين
كلاما في الفرق بين المحبة والخلوة بطول جملة اشارت الى تفضيل مقام
المحبة على الخلوة ونحن نذكر منه طرقا يهدي الى ما بعده فمن ذلك قولهم
الخليل يصل بالواسطة من قوله وكذلك نرى ابراهيم مذكور النعمان والآن

مغفرة في حد الطمع من قوله والذي
اطمع ان يغفر لخطيئتي والحبيب الذي
مغفرة في حد اليقين صح

والحبيب يصل بحبيبه بر من قوله فكان قاب قوسين أو أدنى وقبل
الخليل الذي تكون مغفرتة في حد اليقين من قوله ليغفر لك الله ما
تقدم من ذنوبك وما تأخر الاية والخليل قال لا تخزني والحبيب قبل له
يوم لا تخزي الله النبي فابتدأ بالبشارة قبل السؤال والخليل قال في
الحجة حسبى الله والحبيب قبل له ياء يها النبي حسبك الله والخليل
قال واجعل لي لسان صدق والحبيب قبل له ورفعنا لك ذكرك
اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبي وتجانع بعد الاضام والحبيب
قال له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهر كرمه
وقد ذكرناه نبينه على مقصد اصحاب هذه المعاني من تفصيل المقامات
والاحوال وكل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا
فصل في تفضيله بالشفاعة والمقام المحمود قال الله تعالى عسى ان
يبعثك ربك مقاما محمودا **الخبر** الشيخ ابو علي الجاني فيما كتبه
الى خطه ثنا سراج بن عبد الله القاضي ثنا ابو محمد الاصيلي ثنا ابو زيد
وابو احمد فالاشاعري بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا اسمعيل بن
ابان ثنا ابو الاحوص عن ادم بن علي قال سمعت ابن عمر يقول ان الناس
يصرون يوم القيمة جثا كل امة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع
لنا يا فلان اشفع لنا حتى تنهي الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم

فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود **وعن** ابو هريرة عن سئل عنها
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما
محمودا فقال هي الشفاعة **وعن** كعب بن مالك عنه عليه السلام
الناس يوم القيمة فاكون انا وامتي على تل ويكسوف حلة خضراء ثم
يؤذن لي فاقول ما شاء الله ان اقول فذلك المقام المحمود **وعن** ابن عمر
وذكر حديث الشفاعة قال فيمشي حتى ياخذ مجلقة الجنة فيومس
يبعثه الله المقام المحمود الذي وعده **وعن** ابن مسعود عنه عليه السلام
انه قيامه عن يمين العرش مقام لا يقوم غيره يغبطه فيه الاقربون
والاخرون ونحوه عن كعب والحسن وفي رواية هو المقام الذي لا
لامتي فيه **وعن** ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المقام المحمود قيل وما هو قال ذلك يوم ينزل الله تبارك وتعالى
الحديث **وعن** ان موسى عنه صلى الله عليه وسلم خبرت بين ان يدخل الجنة
امتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة لانها اعم ازورها اليك
ولكنها المذنبين الخاطئين **وعن** ابو هريرة قلت يا رسول الله من كان منك
في الشفاعة فقال شفاعة لمن شهد ان لا اله الا الله مخلصا بصدق
لسانه وقلبه **وعن** ام حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اريت ما تلقى امتي من بعدى وسفك بعجزهم دما وبعضهم يسبق

من الله ما سبق للاهم قبلهم فسأل الله ان يؤتي شفاعته يوم
 القيمة فيهم ففعل وقال حذيفة يجمع الله الناس في صعيد واحد
 حيث يسمعهم الداعي وينفذهم البصر خفاة غرة كما خلق قول ^{سكونا}
 لا تكلم نفس الا باذن فينادي محمد فيقول لبيك وسعدك والخير
 في يدك والشر ليس اليك والمهتدي من هديت وعبدك بين يديك
 ولك واليك لا ملجاء ولا منجاء منك الا اليك تباركت وتعالى
 سبحانه رب البيت قال فذلك المقام المحمود الذي ذكره الله وقال
 ابن عباس اذا دخل اهل النار النار واهل الجنة الجنة فبقى آخر مرة
 من الجنة وآخر مرة من النار فيقول مرة النار مرة الجنة ما تفعلكم
 ايما نكم فيدعون ربهم فيضجون فيسمعهم اهل الجنة فيسألون ادم
 وغيره بعد الشفاعة لهم فكل يجتذ حتى ياتوا محل اعدله السلام فيشفع
 لهم فذلك المقام المحمود ونحوه عن ابن مسعود ايضا ومجاهد وذكر
 علي بن الحسين عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقال** جابر بن عبد الله
 ليزيد الفقير سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم يعني الذي يبعثه
 الله فيه قال نعم قال فانه مقام محمد المحمود الذي يخرج الله به من نزع
 يعني من النار وذكر حديث الشفاعة في اخراج الجنيتين وعن انس
 بن مالك قال فهذا المقام المحمود الذي وعد **وعن** سلمان المقام المحمود

هو الشفاعة في امته يوم القيمة ومثله عن ابي هريرة وقال قتادة
 رضي الله عنه كان اهل العلم يرون المقام المحمود شفاعته يوم القيمة
 وعلى ان المقام المحمود هو مقامه عليه السلام في الشفاعة ^{مستند} مداهب
 السلف والصحاب والتابعين وعامة ائمة المسلمين وبذلك جاء
 مفسرة في صحيح الاخبار عنه عليه السلام وجاءت مقالة في تفسير
 شاذة عن بعض السلف يجبان لا تثبت اذ لم يعضدوا صحيحا ولا
 سند يد نظر ولو صحت لكان لها تاويل غير مستنكر لكن ما فتن النجاشي
 صلى الله عليه وسلم في صحاح الآثار بريدة فلا يجبان بل ينفذ اليه مع
 انه لم يأت في كتاب ولا سنة ولا انفقت على المقال برامة وفي اطلاق
 ظاهر منكر من القول وشذوذه **وفي** رواية انس وابي هريرة وغيرهما
 دخل بعضهم في بعض قال عليه السلام يجمع الله الاولين والآخرين
 يوم القيمة فيسهمون اوقاف فيلهسون فيقولون لو استشفعنا الى
 ربنا ومن طريق عنه ما ج الناس بعضهم في بعض **وعن** ابي هريرة ونحوه
 الشمس فيبلغ الناس من النعم ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقولون
 الانتظرون من يشفع لكم فياتون ادم فيقولون زاد بعضهم ^{بال} انت
 ابو البشر خلقك الله بيد ونفخ فيك من روحه واسكنك جنته
 وانجدك ملائكة وعلمك اسماء كل شئ اشفع لنا عند ربك حتى

يرجنا من مكاننا الا ترى ما نحن فيه فيقول ان ربي غضب اليوم
غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاى عن
الشجرة فغصبت نفسي نفسي اذهبوا الى عبري اذهبوا الى نوح
فيا تون نوحا فيقولون انتا اول الرسل الى اهل الارض وسمك الله
عبدا شكورا الا ترى الى نحن فيه الا ترى ما قد بلغنا الا تشفع لنا
الى ربك فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله
ولا يغضب بعده مثله نفسي نفسي قال في رواية انس وذكروا خطيبته
التي اصاب سؤاله ربه بغضب علم **وفي** رواية ابي هريرة وقتل كانت له
دعوتها على قومي اذهبوا الى عبري اذهبوا الى ابراهيم فانه خليل الله
فيا تون ابراهيم فيقولون انت بنى الله وخليله من اهل الارض
اشفع لنا الى ربك الا ترى ما قد بلغنا فيقول ان ربي قد عظم اليوم
غضبا فذكر مثله ويذكر ثلاث كذبات كذبهن نفسي نفسي استلها
ولكن عليكم بموسى فانه كلم الله وفي رواية فانه عبدا لله آناه الله
التورية وكله وقربه نجيا قال فيا تون موسى فيقول لست لها
ويذكر خطيبته التي اصاب وقتله النفس نفسي نفسي ولكن عليكم
بعيسى فانه روح الله وكله فيا تون عيسى عليه السلام فيقول لست
لها ولكن عليكم محمد عبدي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر

فاوتى فاوتى فاقول اننا لهما فانطلق فاستاذن على ربي فبوذن لي فاذا
رأيت فاقع ساجدا وفي رواية فأتى تحت العرش فاخر ساجدا وفي رواية
فاقوم بين يديه فاحسن بما مديلا فقدر عليها الا ان يلهيها الله وفي
رواية فيفتح الله على من يحامد وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح
على احد قبل **قال** في رواية ابي هريرة فيقال يا محمد ارفع رأسك وسأل
نعطه واشفع تشفع فارفع راسي فاوتى يا رب امتي يا رب امتي فيقول
ادخل من امك من لا حسنا عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة و
شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب ولم يذكر في رواية انس
هذا الفصل وقال مكانه ثم اخرج له ساجدا فيقال يا محمد ارفع
رأسك وقل اسمع واشفع تشفع واسأل تعطه فاوتى يا رب امتي
امتى فيقال انطلق فمن كان في قلبه مثقال حبة من نبرة او شعيرة
من ايمان فاخرجه فانطلق فافعل ثم ارجع الى ربك فاحمد بذلك الخ
وذكر الاول وقال فيه مثقال حبة من خردل قال فافعل ثم ارجع و
مثل ما تقدم وقال فيه من كان في قلبه ادنى ادنى من مثقال حبة
من خردل فافعل وذكر في المرة الرابعة فيقال يا رب ارفع رأسك
وقل اسمع واشفع تشفع واسأل تعطه فاوتى يا رب اذن لي فيقول
لا اله الا الله قال ليس ذلك اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي

وجبريل لا يخرج من النار من قال لا اله الا الله **ومن** رواية قتادة
عنه قال ولا ادري في الثالثة او الرابعة فاقول يا رب ما توفى في
النار الا من حبسه القران اى وجب عليه الخلود **وعن** ابي بكر
عقبة بن عامر وابي سعيد وحذيفة مثله قال فيأتون محمدا فيؤذن
له وتأتى الامانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط وذكر في رواية ابي
مالك عن حذيفة فيأتون محمدا فيشفع ويضرب الصراط فيمرون والهم
كالبرق ثم كالريح والطير وشذا الرجال ونبينا صلى الله عليه وسلم
على الصراط يقول اللهم سلم سلم حتى يجتاز الناس وذكر اخرهم حوازا
الحديث وفي رواية ابي هريرة فاكون اول من يجيز **وعن** ابن عباس عنه
عليه السلام يوضع للانباء منابر يجلسون عليها ويبقى منبري لا
اجلس عليه قائما بين يدي ربي متصبيا فيقول الله تبارك وتعالى
ما تريد ان اصنع بامتك فاقول يا رب عجل حسابهم فيدعى بهم
فيحاسبون فمنهم من يدخل الجنة برحمته ومنهم من يدخل الجنة
بشفاعتي ولا ازال اشفع حتى اعطى صككا كابر جال قد امر بهم
النار حتى ان خازن النار ليقول يا محمد ما تركت لغضب ربك في امتك
من نعمة **ومن** طريق زياد التميمي عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال انا اول من تغلق الارض عن حجته ولاخر وانا سيد الناس يوم

اليوم ولاخر ومعى لواء الحمد يوم القيمة وانا اول من تغلق له ولا
فخر فأتى فأخذ بحلقه الجنة فيقال من هذا فاقول محمد فيفتح لي فيستقبلني
الجبار تعالى فأخر له ساجدا وذكر نحو ما تقدم **ومن** رواية انس
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شفيع يوم القيمة
الاكثر مما في الارض من حجر وشجر فقد اجتمع من اختلاف الفاظهم
الاثر ان شفاعته عليه السلام ومقامه المحمود من اول الشفاعات
الى اخرها من حين يجتمع الناس للحشر ويضيق بهم الحناجر ويبلغهم
العرق والشمس والوقوف مبلغة وذلك قبل الحساب فيشفع جند
لاراحة الناس من الموقف ثم يوضع الصراط ويحاسب الناس كما جاء
في الحديث عن ابي هريرة وحذيفة وهذا الحديث اتفق فيشفع في
تعجيل من لا حساب عليه من امته الى الجنة كما تقدم في الحديث ثم
يشفع فيمن وجب عليه العذاب ودخل النار منهم حسب ما يقضيه
الاحاديث الصحيحة ثم فيمن قال لا اله الا الله وليس هذا السواء صلى
عليه وسلم وفي الحديث المنتشر الصحيح لكل نبي دعوى يدعو بها
واختبات دعوى شفاعته لا متى يوم القيمة قال العلم معناه دعوى
اعلم انها استجابة لهم ويبلغ فيها مرغوبهم ولا فكم لكل النبي
منهم من دعوى مستجابة ولنبينا صلى الله عليه وسلم منها ما لا يعد

لكن حالهم عند الدعاء بها بين الرجاء والخوف وضمت لهم
 اجابة دعوة فيما شاؤوا بدعون بها على يقين من الاجابة وقد قال
 محمد بن زياد وابوصالح عن ابي هريرة في هذا الحديث لكل نبي دعوة
 دعا بها في امته فاستجاب له وانا اريد ان ادخر دعوتي شفاعة
 لاقتى يوم القيمة **وفي** رواية ابي صالح لكل نبي دعوة مستجابة
 فتعجل كل نبي دعوته ونحوه في رواية ابي زرعة عن ابي هريرة وعن
 انس مثل رواية ابن زياد عن ابي هريرة فتكون هذه الدعوة المذكورة
 مخصوصة بالامة مضمونة الاجابة والا فقد احضر صلى الله عليه وسلم
 انه سأل امته اشياء من امور الدنيا اعطى بعضها وفتح
 بعضها وادخر لغير هذه الدعوة ليوم الفاقة وخاتمة المحن وعظيم
 السؤل والرغبة جزاه الله احسن ما جرى نيتا عن امته **فصل**
 في تفضيله في الجنة بالوسيلة والدرجة الرفيعة والكثرة والتفضيل
حدثنا القاضي ابو عبد الله محمد بن عيسى التميمي والفقير ابو الوليد
 بن احمد بن قريش عن ابي عليه قال لا حدثنا ابو علي الغساني ثنا النضر بن
 عبد المؤمن ثنا ابو بكر التمار ثنا ابو داود ثنا محمد بن سلمة ثنا ابن
 وهب عن ابي طهيرة وحيوة وسعيد بن ابي ايوب عن كعب بن علقمة
 عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان سمع النبي

صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول
 ثم صلوا على قاتله من صلى على مرة صلى الله عليه عشر اثم صلوا
 الله تعالى الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعباده
 عباد الله وارجو ان اكون انا هو فمن سأل الله الوسيلة جئت
 عليه الشفاعة وفي حديث اخر عن ابي هريرة الوسيلة اعلا درجته
 في الجنة **وعن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا اسير
 في الجنة اذ عرض لي نهر حافاه قباب اللؤلؤ قلت لجبريل ما هذا
 قال هذا الكوثر الذي اعطاه الله ثم ضرب بيدك الى طينه فاستخرج
 مسكا **وعن** عائشة وعبد الله بن عمر ومثله قال ومجره على النذر
 والياقوت وماؤه احلام من العسل ولبض من الثلج ونحوه عن ابن عباس
 وفي رواية عنه فاذا هو بحري ولم يشق شقا عليه حوض برد عليه
 امتي وذكر حديث الحوض ونحوه عن ابن عباس **وعن** ابن عباس ايضا
 قال الكوثر الخير الذي اعطاه الله اياه وقال سعيد بن جبير والشهيد
 الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله **وعن** حذيفة فيما ذكر عليه
 السلام عن ربه واعطاني الكوثر نهر في الجنة يسيل في حوضي
وعن ابن عباس في قوله وليسوف يعطيك ربك فترضى قال الشافعي
 لؤلؤ ترابهن المسك وفيه ما يصلحهن وفي رواية اخرى فيه ما ينفعهن

من الازواج والخدم **فصل** فان قلت اذا تقرر من دليل القرآن
وصحيح الاثر واجماع الامة كونه اكرم البشر وفضل الانبياء فما معنى
الاحاديث الواردة بنهي عن التفضيل كقوله فيما حدثناه الاسكندر
ثنا السمرقندي ثنا الفارسي ثنا الجلودي ثنا ابن سفين ثنا مسلم
ثنا ابن المشي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا القاسم
يقول حدثني ابن عجم بنيتكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لعبدان يقول انا خير من يونس
ابن متى وفي غير هذا الطريق عن ابي هريرة قال بعني رسول الله عليه
ما ينبغي لعبد الحديث وفي حديث ابي هريرة في اليهودي الذي قال
والذي اصطفى موسى على البشر فله رجل من الانصار وقال تقول
ذلك والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرا فبلغ ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم فقال لا تفضلوا بين الانبياء وفي رواية لا تخيروني
على موسى فذكر الحديث وفيه ولا اقول ان احدا افضل من يونس
ابن متى **وعن** ابي هريرة ومن قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب
وعن ابن مسعود لا يقولن احدكم انا خير من يونس بن متى وفي حديثه
الاخر فجاءه رجل فقال يا خير البرية فقال ذلك ابن هبم **واعلم** ان
للعلماء في هذه الاحاديث تأويلات احدها ان نهيه عن التفضيل

كان قبل ان يعلم انه سيد ولد ادم فنهي عن التفضيل احتياج
الى توقيف وان من فضل بلا علم فقد كذب وكذلك قوله لا
اقول ان احدا افضل منه لا يقتضي تفضيله هو وانما هو في الظاهر
كف عن التفضيل **الوجه** الثاني انه قال صلى الله عليه وسلم على
طريق التواضع ونفي التكبر والعجب وهذا لا يسلم من الاعتراض
الوجه الثالث ان لا يفضل بينهم تفضيلا يؤدي الى نقص بعضهم
او الغرض منه لا سيما في جهة يونس عليه السلام اذا خبر الله عنه
عنه بما اخبر لئلا يقع في نفس من لا يعلم منه بذلك غضاظة و
اخطاؤه من رتبته الرفيعة اذ قال تعالى عنه اذ انق الى العالمات
المشكون فظن ان لن نقدر عليه فربما يخيل لمن لا علم عند حيطته
بذلك **الوجه** الرابع منع التفضيل في حق النبوة والرسالة فان الانبياء
فيهما على حد واحد هي شئ واحد لا يتفاضل وانما التفاضل
في زيادة الاحوال والخصوص والكرامات والرتب والالطاف
واما النبوة في نفسها فلا تتفاضل وانما التفاضل بامور اخر زيادة
عليها ولذلك منهم رسل ومنهم اولو عزم من الرسل ومنهم
من رفع مكانا عليا ومن اوتي الحكم صبيلا ووق بعضهم الزبر
وبعضهم البينات ومنهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات

قال الله تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض الاية وقال
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الاية قال بعض اهل العلم و
التفضيل المراد لهم هنا في الدنيا وذلك بثلاثة احوال احدها ان
تكون اياته ومعجزاته ابهر واشهر وتكون امته اذكى واكثر او
يكون في ذاته افضل واظهر وفضل في ذاته راجع الى ما خصه
الله به من كرامته واختصاصه من كلام او خلقه او رويته او ما شاء
الله من الطافه وتحفي ولايته واختصاصه وقد روي ان النبي صلى
عليه وسلم قال ان النبوة انقلا وان يونس تفسح منها تفسح الربع
فحفظ صلى الله عليه وسلم موضع الفتنة من اوهام من يسبق اليه
بسببها جرح في بقية او قدح في اصطفاة وخط من رتبته وهون
في عصيته شفقة منه صلى الله عليه وسلم على امته وقد يتوجه على
هذا الترتيب وجه خامس وهو ان يكون انا راجعا الى القائل نفسه
اي لا يظن احد وان بلغ من الذكاء والعصمة والطهارة ما يبلغه
خير من يونس لاجل ما حكى الله عنه فان درجة النبوة افضل واعلا
وان تلك الاقدار لم تحطه عنها حجة خردية ولا ادنى وستزيد
في القسم الثالث من هذا بيان ان شاء الله تعالى فقد بان لك
الغرض وسقط بما حزنناه شبهة المعارض **فصل** في اسمائه عليه السلام

وما تضمنته من فضيلته **اخبرنا ابو عمران موسى بن ابي نعيم** الفقيه
ثنا الحافظ ثنا سعيد بن نصر ثنا قاسم بن اصبغ ثنا محمد بن وضع
ثنا يحيى ثنا مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا
احمد وانا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر
الناس على قدمي وانا العاقب وقد سماه الله تعالى في كتابه محمدا وحمدا
فمن خصا يفضله تعالى له ان ضمن اسماء ثناء وطوى لثناء ذكره عظيم
شكره **فاما** اسمه احمد فافعل مبالغة من صفة الحمد ومحمد مفعول
مبالغة من كثرة الحمد فهو صلى الله عليه وسلم اجل من حمدوا وفضل
من حمدوا واكثر الناس حمدا فهو احمد المحمودين واحمد الجامدين
ومعه لواء الحمد يوم القيمة ليتم له كمال الحمد ويتشهر في تلك
العرصات بصفة الحمد ويبعثه ربه هناك مقام محمودا كما وعد
يحمد فيه الاولون والآخرين بشفاعته لهم ويفتح عليه من
الحامد كما قال عليه السلام ما لم يعط غيره وسمي امته في كتب
الانبياء بالحمداءين فحقيق ان يسمى احمد ومحمدا ثم في هذين الاسماء
من عجائب خصا يفضله وبلغ اياته فمن آخر وهو ان الله جل اسمه حمي ان
يسمى بجاقبل زمانه **اما** احمد الذي اني في الكتب وسبقت به الانبياء
احد

فمنع الله تعالى بحكمته ان يستمى به احد غيره ولا يدعى به مدعو
 قبيله حتى لا يدخل لبس على ضعيف القلب او شك وكذلك محمد
 ايضا لم يستمى به احد من العرب ولا غيرهم الى ان شاع قبل وجود
 عليه السلام وميلاده ان ينابغث اسمه محمد فسمى قوم قليل من
 العرب اولاده هم بذلك رجاء ان يكون احد هو والله اعلم حيث
 يجعل رسالاته وهم محمد بن ابيجة بن الجلاح الاويسى ومحمد بن مسلمة
 الانصاري ومحمد بن براء البكري ومحمد بن سفين بن مجاشع
 ومحمد بن حمران الجعفي ومحمد بن خراعي السلمي لاسباب لهم ويقال
 اول من ستمى محمد بن سفين واليمن بن محمد من الازد ثم حمى الله كل
 من ستمى به ان يدعى النبوة او يدعيها احده او يظهر عليه سبب
 يشكك احدا في امره حتى تحققت الحسمان له صلى الله عليه وسلم
 ولم ينزع فيهما **واما** قوله وانا الماحي الذي يحوي الله في الكفر
 فففسر في الحديث ويكون هو الكفر اما من مكة وبلاذ العرب
 وما نوي له من الارض ووعد انه يغلبه ملك امته او يكون المحو
 عاما بمعنى الظهور والغلبة كما قال تعالى ليظهره على الدين كله و
 قوله وانا الماحي الذي يحشر الناس على قدمي على زمانى وعهد
 اى ليس بعدى بنى كما قال وخاتم النبيين **وسمى** عاقبا لانه عقب

غيره من الانبياء وقيل معنى على قدمي اى يحشر الناس بمشاهدي
 كما قال تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم
 شهيدا ومعنى قوله الى خمسة اسماء قيل انها موجودة في الكتب
 المتقدمة وعند اولي العلم من الامم السالفة والله اعلم وقدرى عنه
 عليه السلام الى عشرة اسماء وذكر منها طه وليس حكاة مكي وقد
 قيل في بعض تفاسير طه انه باطاهر يا هادي وفيه يس يا سيد حكاة
 السلمي عن الواسطي وجعفر بن محمد وذكر غيره الى عشرة اسماء قد
 الخمسة التي في الحديث الاول قال وانا رسول الرحمة ورسول الملك
 وانا المقفي فقيت النبيين وانا قيم والقيم الجامع الكامل كذا وجد
 ولم اروه وارى ان صوابه فتم بالشاء كما ذكرناه بعد عن الحراني وهو
 اشبه بالتفسير وقد وقع ايضا في كتب الانبياء **قال** داود القم
 ابعث لنا محمدا مقيم السنة بعد الفترة فقد يكون القيم بعناه
وروي النقاش عنه عليه السلام في القرآن سبعة اسماء محمد و
 احمد وليس وطه والمدثر والمنزل وعبد الله **وفي** حديث عن جبير بن
 مطعم هي ست محمد واحمد وحاش وعاقب وخاتم وماحى **وفي** حديث
 ابي موسى الاشعري انه كان عليه السلام يسمي ناقته اسماء يقول انا
 محمد واحمد والمقفي والحاش ونبي التوبة ونبي المنيعة ونبي الرحمة

قوله وقيل على قدمي على سابقين قال الله تعالى
 ان الله قد صدق عند ربه وقيل على قدمي
 الماحي الذي يحوي الله في الكفر
 وقيل قدنى سنة صحاح

والرحمة والراحة وكل صحيح ان شاء الله ومعنى المقفى معنى العاقب
واما بنى الرحمة والثوبة والمرحمة والراحة فقد قال تعالى وما ارسلنا
الا رحمة للعالمين وكما وصفه بانزيتهم ويعلمهم الكتاب والحكمة
ويهديهم الى صراط مستقيم وبالمؤمنين رؤوف رحيم وقد قال
في صفاته انها امة مرحومة وقال تعالى فيهم وتواصوا بالصبر
وتواصوا بالرحمة اى برحم بعضهم بعضا فبعثه عليه السلام ربه
تعالى رحمة لأمته ورحمة للعالمين ورحمما بهم ومنحما مستغفرا
لهم وجعل أمته امة مرحومة ووصفها بالرحمة وامرها صلى الله عليه
وسلم بالتراحم واتى عليه فقال ان الله يحب من عباده الرحماء وقال
صلى الله عليه وسلم الرحمون يرحمهم الرحمن ارحموا من في الارض
يرحمكم من في السماء **واما** رواية بنى الملحمة فاشارة الى ما بعث به
من القتال والسيوف صلى الله عليه وسلم وهي صحيحة **وروى** حذيفة
مثل حديث ابى موسى وفيه بنى الرحمة وبنى الثوبة وبنى الملاحم
وروى اخر في حديثه عليه السلام انه قال انا فى ملك فقال الى انت
قائم اى مجتمع قال والقشوم الجامع للخير وهذا اسم هو فى اهل بيته
عليه السلام معلوم وقد جاءت من القابره عليه السلام وسماه عليه
السلام فى القرآن عدة كثيرة سوى ما ذكرناه كالنور والشمس ^{النبي} الخ

91
والنذر والنذر والمبشر والبشير والشاهد والشهيد والحق
المبين وخاتم النبيين والزوف الرحيم والامين وقدم الصدق
ورحمة للعالمين ونعمة الله والعروة الوثقى والضرط المستقيم والنجم
الثاقب والكريم والبنى الامنى وداعى الله فى اوصاف كثيرة وبما
جليلة وجرى منها فى كتاب الله المتقدمة وكتب انبائه واحاديث
رسوله واطلاق الامة جملة شافية كتسمية المصطفى والمجتبى و
القلبي الحبيب ورسول رب العالمين والشفيع المشفع والمتقى و
المصلح والطاهر والمهيمن والصادق والمصدق والمهدي وسيد
الادام وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب
الله وخليل الرحمن وصاحب الخوض المورود والشفاعة والمقام المحمود
وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب الناجى و
المعراج والواء والفضيب وراكب البراق والناقة والخبيب وحامى
الحجة والسلاطان والخاتم والعلامة والبرهان وصاحب الجراوة و
التعدين **ومن** اسمائه فى الكتب المتوكل والمختار ومقيم السنة و
المقدس وروح الحق وهو معنى البار قليطى فى الانجيل وقال
ثعلب البار قليط الذى يفرق بين الحق والباطل **ومن** اسمائه فى الكتب
السالفة ما ذمناه ومعناه طيب طيب وخطايا والخاتم والخاتم

حكاه كعب الاحبار قال تغلب فالخاتم الذي ختمه الانبياء والخاتم
احسن الانبياء خلقا وخلقوا وسمي بالسريانية مشفق والمخجنا و
اسمه ايضا في التورية اخيد روى ذلك عن ابن سيرين ومعنى صا
القضيب اي السيف وقع ذلك مفسر في الانجيل قال معه قضيب
من حديد يقال به وامتته كذلك وقد يحمل على انه القضيب المشقوق
الذي كان يمسكه عليه وهو الآن عند الخلفاء **واما** المراهة
التي وصف بها في اللغة العصا واراها والله اعلم العصا
المذكورة في حديث الحوض اذ ود الناس عنه بعضاى لاهل اليمن
واما التاج فالمراد به العمامة ولم يكن جينسدا لا للعرب والعمائم تجا
العرب واوصافه والقباه وسمانه في الكتب كثيرة وفيما ذكرنا منها
مقتنع ان شاء الله **فصل** في تشريفا الله تعالى له بما سماه به
من اسمائه الحسنى ووصفه به من صفاته العلى **قال** القاضي ابو
الفضل بفصول ما جرى هذا الفصل بفصول الباب الاول **لا** الخ
في تلك مضمونها وامتزاجه بعذب معينها لكن لم يشرح الله
الصدر للهداية الى استنباطه ولا اثار الفكر لاستخراج جوهره
والنقاطه الا عند الحوض في الفصل الذي قبله فرائنا ان نضيف
اليه ونجمع به شملا **فأعلم** ان الله تعالى خض كثيرا من انبيائه بكرامة

خلعها عليهم من اسمائه كنسمة اسحق واسماعيل ويعقوب وحكيم
يعاينهم وارهيم بحليم ونوحا بشكور وعيسى وعيسى بن موسى
بحكيم وقوى ويوسف بحفيظ عليه وايوب بصابر واسماعيل بصاد
الوعد كما نطق بذلك الكتاب العزيز في مواضع ذكرهم وفضل محمد
صلى الله عليه وسلم بان جلاله منها جملة في كتابه العزيز وعلى السنة
انبيائه بعدة كثيرة اجتمع لنا منها عدة بعد اعمال الفكر واحضار الذكر
اذ لم نجد من جمع منها فوق اسمين ولا من تفرغ فيها لتأليف فضيلتين
وخرنا منها في هذا الفصل نحو ثلاثين اسما ولعل الله تعالى كما المهر الى
ما علم منها وحققه بتم النعمة بابانه بنا لم يظهره الا الآن ونفتح غلقه فمن
اسمائه تعالى الحميد ومعناه المحمود لانه حمد نفسه وحمد عباده
ويكون ايضا بمعنى الحامد لنفسه ولاعمال الطاعات وسمى النبي صلى الله
عليه وسلم محمدا واحمدا فحمد بمعنى محمود وكذا وقع اسمه في زبور داود
واحمد بمعنى اكبر من حمد واجل من حمد وقد اشار الى نحو هذا حسان بن
ثابت بقوله وشق له من اسمه لجملة فذوالعرش محمود وهذا الحمد
ومن اسمائه تعالى الرؤف الرحيم وهما بمعنى متقارب وسماء
في كتابه بذلك فقال بالموثمين رؤف رحيم **ومن** اسمائه تعالى
الحق المبين ومعنى الحق الموجود والمتحقق امر وكذلك المبين اي المبين

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

علمه وعظيم معرفته مخبرا لأمته بما اذن له في اعلامه هديه
ومن اسمائه تعالى الفتح ومعناه الحاكم بين عباده او فاتح ابواب
الرزق والرحمة والمنخل من امورهم عليهم او يفتح قلوبهم وابصارهم
لمعرفة الحق ويكون ايضا بمعنى الناظر لقوله ان يستفتحوا فقد جاءكم
الفتح اي ان تستنصروا فقد جاءكم النصر ومعناه مبتدئ الفتح
والنصر وسمى الله تعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بالفتاح في حديث
الاسري الطويل من رواية الربيع بن انس عن ابي العالية وغيره عن ابي
هريرة وفيه من قول الله تعالى وجعلتك فاتحا وخاتما وفيه من قول
النبي صلى الله عليه وسلم في ثنائه على ربه وتعديد مراتبه ورفع
لي ذكرى وجعلني فاتحا وخاتما فيكون الفاتح هنا بمعنى الحاكم او
الفتاح لا بواب الرحمة على امته والفتاح لبصائرهم لمعرفة الحق والابانة
بالله او الناظر للحق او المبتدئ بهداية الامة او المبتدئ المقدم في
الانبياء والخاتم لهم كما قال عليه السلام كنت اول الانبياء في
الخلق واخرهم في البعث **ومن اسمائه** تعالى في الحديث الشكور ومعناه
المثيب على العمل القليل وقيل المثني على المطيعين ووصف بذلك
نبيه نوحا عليه السلام فقال انه كان عبدا شكورا وقد وصف النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك نفسه فقال افلا اكون عبدا شكورا

اي معترفا بنعم ربي عارفا بقدر ذلك ثنيا عليه بمحمد انفسى في
الزيادة من قوله لئن شكرتم لازيدنكم **ومن اسمائه** تعالى العليم
والاعلام وعالم الغيب والشهادة ووصف نبيه صلى الله عليه وسلم با
لعلم وحضه بمنزلة منه فقال وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك
عظيما وعلمكم ما لم تكونوا تعلمون وقال تعالى ويعلمكم الكتاب والحكمة
الاية **ومن اسمائه** تعالى الاول والاخر ومعناه السابق للامور
قبل وجودها والباقي بعد فنائها وتحقيقه انه ليس له اول ولا آخر
وقال صلى الله عليه وسلم كنت اول الانبياء في الخلق واخرهم في البعث
وقسر بهذا قوله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن
نوح فقد تقدم ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وقد اشار النخوضه عمن
الخطاب رضي الله عنه ومنه قوله نحن الاخرون السابقون وقوله انا
اول من تنشق الارض عنه عليه السلام واول من يدخل الجنة واول
شافع واول مشفع وهو خاتم النبيين واخر الرسل **ومن اسمائه** تعالى
القوي وذو القوّة المتين ومعناه القادر وقد وصفه الله تعالى بذلك
فقال ذي قوة عند ذي العرش مكين قيل محمد وقيل جبريل **ومن**
اسمائه تعالى الصادق في الحديث المأثور وورد في الحديث ايضا انه
عليه السلام بالصادق المصدوق **ومن اسمائه** تعالى الوفي والمولى

ومعناها الناصر وقد قال تعالى انما وليكم الله ورسوله وقال عليه
السلم انا ولي كل مؤمن وقال الله تعالى البتة اولى بالمؤمنين وقال عليه
السلم من كنت مولاه فعلي مولاه **ومن اسمائه** تعالى العفو ومعناه
الصفح وقد وصفنا الله تعالى بهذا نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في
القرآن والتوراة وأمرم بالعفو وقال خذ العفو وقال فاعف عنهم
وأصفح وقال له جبريل وقد سألته عن قوله خذ العفو فقال فاعف
عنهم وأصفح قال ان تعفو عنهم ظلمك وقال في التوراة والآنجيل في
الحديث المشهور في صفته ليس يفظ ولا غليظ ولا حجاب ولكن
يعفو ويصفح **ومن اسمائه** تعالى الهادي وهو بمعنى توفيق الله لمن اراد
من عباده وبمعنى الدلالة والدعاء قال الله تعالى والله يدعو الى دار
السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم واصل الجميع من المبد
وقبل من التقديم وقيل في تفسيره انه باطاهر باهادي يعني النبي صلى
الله عليه وسلم وقال تعالى وانك لتهدي الى صراط مستقيم وقال
تعالى فيه وداعيا الى الله باذنه والله تعالى مختص بالمعنى الاول وقال
تعالى انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ومعنى
الدلالة ينطلق على غير تعالى **ومن اسمائه** تعالى المؤمن المهيم وقيل
بمعنى واحد فمعنى المؤمن في حق تعالى المصدق وعد عباده والمصدق

قوله الحق والمصدق لعباده المؤمنين وقيل الموقد نفسه وقيل
المؤمن عباده في الدنيا من ظلمة والمؤمنين من عذاب في الآخرة
وقيل المهيم بمعنى الامين مصغر منه فقلبت الحرة هاء وقيل ان فطم
في الدعاء امين ان اسم من اسماء الله تعالى ومعناه معنى المؤمن وقيل
المهيم الشاهد والمافظ والنبي صلى الله عليه وسلم امين ومهيم
ومؤمن وقد سماه الله تعالى امينا فقال مطاع ثم امين وكان عليه
السلام يعرف بالامين وشهرته قبل النبوة وبعدها وسماه العبا
مهيمنا في شعره في قوله ثم اغنني بينك المهيم من خذف علينا
وتحتها النطق وقيل المراد يا بها المهيم قاله القتيبي والامام
ابو القاسم القشيري وقال تعالى يؤمن بالله ويؤمن بالمؤمنين اي يؤمن
وقال صلى الله عليه وسلم انا امينة لاصحابي فهذا معنى المؤمن **ومن**
اسمائه تعالى القدوس ومعناه المنزه عن النقائص المطهر من سماء
الحديث وسمى بيت المقدس لانه ينطهر به من الذنوب ومنه
الوادي المقدس وروح القدس ووقع في كتب الانبياء في اسمائه عليه
السلام المقدس اي المتطهر من الذنوب كما قال ليغفر لك الله ما
تقدم من ذنبك وما تأخر والذي يتطهر من الذنوب وينتزه بانبا
عنها كما قال وينزكهم ونجهم من الظلمات الى النور او يكون

مقدساً بمعنى مطهر من الاخلاق الذميمة والاصناف الدنية
ومن اسمائه تعالى العزيز ومعناه المتعالي الغالب والذي لا نظير له
او المعز لغيره وقال تعالى والله العزّة ولرسوله اى الامتناع والجلالة
القدر وقد وصف الله تعالى نفسه بالبشارة والندارة فقال تعالى
يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَقَالَ تَعَالَى اِنْ اَنْتُمْ تَحِبُّونَ
فَبِكَلِمَةٍ مِنْهُ وَتُحْيِي تَعَالَى مَبَشِّرًا وَنَذِيرًا اى مبشراً لاهل
طاعته ونذيراً لاهل معصيته **ومن اسمائه** تعالى ما ذكره بعض
المفسرين طه وليس وقد ذكر بعضهم ايضا اتها من اسماء محمد
صلى الله عليه وسلم وشرف وكثر **فصل** قال القاضي ابو الفضل
وفقه الله وها انا اذكر نكته اذ يل بها هذا الفضل واختتم بها هذا
القسم وانج بها هذا الاشكال فيما تقدم عن كل ضعيف الوهم سقيم
الفهم تخلّصه من مهاوى التشبيه وتزخرجه عن شبهة التكوين وهو
ان يعتقد ان الله جل اسمه في عظمته وكبريائه ومذكورته وحسن اسمائه
وعلى صفاته لا يشبه شيئا من مخلوقاته ولا يشبه به وانما جاء مما
اطلقه الشرع على الخالق وعلى المخلوق فلا تشابه بينهما في المعنى
الحقيقي اذ صفات القديم بخلاف صفات المخلوق فكما ان ذاته تعالى
لا تشبه الذات كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين اذ صفاته

نوبسرك

لا تنفك عن الاعراض والاغراض وهو تعالى منزّه عن ذلك بل لا ينزل
بصفاته واسمائه وكفى في هذا قوله ليس كمثله شئ والله ذكر من قال
من العلماء العارفين المحققين التوحيد انبأت ذات غير مشبهة
للذوات ولا معطلة من الصفات وزاد هذه النكته الواسطة ^{الله}
بيانا وهي مقصودنا فقال ليس كذا نية ولا كاسم اسم ولا كفعلة فعل
ولا كصفته صفة الا من جهة موافقة اللفظ وحيث ان الذات القدسية
ان يكون لها صفة حدسية كما استحال ان يكون للذات المحدث صفة قدسية
وهذا كله مذهب اهل الحق والسنة والجماعة رضى الله عنهم وقد
فسر الامام ابو القاسم القشيري رحمه الله قوله هذا اليزيد بيانا فقال
هذه الحكاية تشتمل على جوامع مسائل التوحيد وكيف تشبه ذات
ذات المحدثات وهي بذاتها مستغنية وكيف يشبه فاعله فعل
الخالق وهو غير حليب النسر اودفع نقص حصل ولا بخواطر واغراض
وجيد ولا بمباشرة ظهور وفعل الخلق لا يخرج عن هذه الوجوه
وقال اخر من مشايخنا رحمه الله ما توجهموه باوهامكم اذكرتموه
بعقولكم فهو محدث مثلكم وقال الامام ابو المعالي الجويني من
اطمان الى موجود انتهى اليه فكرة فهو مشبه ومن اطمان الى النقيض
المحض فهو معطل ومن قطع بموجود اعترف بالعجز عن ذلك فمخجل

فهو موحد وما احسن قول ذي النون المصري حقيقة التوحيد
ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا علاج وصنعه لها
بلا مزاج وعلة كل شيء وضعه ولا علة لصنعه وما تصور في ذلك
فان الله بخلافه وهذا كلام عجيب نفيس محقق والفصل الاخر تفسير
لقوله ليس كمثله شيء والثاني تفسير لقوله لا يسئل عما يفعل
وهم يسئلون والثالث تفسير لقوله انما قولنا الشيء اذا اردناه ان
نقول له كن فيكون ثبتنا الله واثباته على التوحيد والاثبات والتز
وجبتنا طرفي الضلالة والغواية من التعطيل والتشبيه بمنه وحمته
الباب الرابع فيما اظهره الله تعالى على يد ربه من المعجزات وشرافه
من الخصال والكرامات قال القاضي ابو الفضل حسب التأمل
ان يحقق ان كتابنا هذا لم يجمعه لمنكر بقوة بيتنا ولا لطاعين في معجزات
فحتاج الى نصب البراهين عليها وتخصيص حوزتها حتى لا يتوصل
المطاعن اليها وتذكر شروط المعجز والتخدي وحده وفساد قول من
ابطل نسخ الشرائع وردة بل الانشاء لاهل ملته الملبين لدعوته
المصدقين لنبوته ليكون تأكيداً في محبتهم له ومناة لأعمالهم وليناز
إيمانهم بما نهم ونثبت ان ثبت في هذا الباب امهات معجزاته
ومشاهير اياته لتدل على عظيم قدره عند ربه واثباتها بالمحقق

والمصحح والتصحيح الاسناد واكثره مما بلغ القطع او كاد واصفنا اليها
بعض ما وقع في مشاهير كتب الائمة واذا تأمل المتأمل النصف ما
قدمناه من جميل اثره وجميل سيره وبراعة علمه ورجاحة عقله و
وحلمه وجملة كماله وجميع خصاله ومشاهد حاله وصواب مقالته
لم يمتري في صحة نبوته وصدق دعوته وقد كفى هذا غير واحد في اسلا
والايمان به فروينا عن الترمذي وابن قانع وغيرهما باسنادهم ان
عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة
جئته لا نظر اليه فلما استثبت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه
كذاب **حدثنا** به القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله ثنا ابو الحسين الصبري
وابو الفضل بن خيرو عن ابي علي البغدادي عن ابي علي السنجي عن
ابن محبوب عن الترمذي **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفي و
محمد بن جعفر وابن ابي عدي ويحيى بن سعيد عن عوف بن ابي جميلة
الاعرابي عن زرارة بن اوفي عن عبد الله بن سلام الحديث **عن ابي**
التميمي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم ومعى ابن ابي فارتبه فلما رآته
قلت هذا بنى الله والله **وروى** مسلم وغيره ان ضماداً لما وفد عليه
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان الحمد لله نحمدك ونستعينك من بعد
الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله

وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله قال له اعد علي كما نك هؤلاء
فلقد بلغن قاموس الجرحات يدك ابايعك وقال جامع بن شداد كان
رجل متايقال له طارق فاخبرته راي النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة
فقال اهل معكم شيء تبيعونه قلنا هذا البعير قال بكم قلنا بكنا وكذا وسقا
من تمر فاخذ بخطامه وسار الى المدينة فقلنا بئنا من رجل لا نذكر
من هو ومعنا ضئيلة فقال اننا ضئيلة ثم البعير راي وجه رجل
مثل القمر ليلة البدر لا يخفى كبره فاصبحنا فجاء رجل تبر فقال ان رسول
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يا مكرهم ان تاكلوا من هذا التمر وتكلموا
حتى تستوفوا ففعلنا وفي خبر الجندى ملك عثمان لما بلغه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام قال الجندى والله لقد دلتني
على هذا النبي الامي انه لا يأمر بخير الا كان اول اخذ به ولا ينهي عن شيء
الا كان اول ناره له وانه يغلب فلا يبطر ويغلب فلا يضجر ويغني با
لعهد ونجى الموعود واشهد ان نبى وقال نبطوية في قوله تعالى
يكاد زيتها يضيى ولو لم تمسسه نار وهذا مثل ضرب الله تعالى
لنبيه صلى الله عليه وسلم يقول يكاد منظره يدل على نبوته وان لم
يقبل قرائنا كما قال ابن رواحة لو لم تكن فيه ايات مبينة لكان منظره
يتبشك بالخبر وقد اننا اخذ في ذكر النبوة والوحى والرسالة وبعده

في معجزة القرآن وما فيه من برهان ودلالة **فصل** اعلم ان الله
تعالى قادر على خلق المعرفة في قلوب عباده والعلم بذاته واسمائه و
صفاته وجميع تكليفاته ابتداء ودون واسطة لو شاء كما حكى عن
سننه في بعض الانبياء وذكره بعض اهل التفسير في قوله تعالى وما
كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا وجاز ان يوصل اليهم جميع ذلك
بواسطة يتلغهم كلامه وتكون ذلك بواسطة اما من غير البشر
كالملائكة مع الانبياء او من جنسهم كالانبياء مع الأمم ولا مانع
لهذا من دليل العقل واذا جاز هذا ولم يستحل وجاءت الرسل بما
دل على صدقهم من معجزاتهم وجب تصديقهم في جميع ما اتوا
به لان المعجزة مع التحري قائم مقام قول الله صدق عبدى فاطيعوه
واتبعوه وشاهد على صدقه فيما يقوله وهذا كاف والتطويل فيه
خارج عن الغرض فبين اراد تتبعه وجد مستوفى في مصنفات
اكثر ارحمهم الله والنبوة في لغة من همز مأخوذة من النبأ وهو
الخبر وقد لا يهتز على هذا التأويل تسهلا والمعنى ان الله تعالى اطلعه
على غيبه واعلمه انه نبى فيكون نبى منبأ فاعيل بمعنى مفعول او
يكون مخبر اعما بعثه الله به ومنبأ بما اطلعه الله على غيبه فاعيل
بمعنى فاعل ويكون عند من لم يهتز من النبوة وهو ما ارتفع من الارض

معناه ان له رتبة شريفة ومكانة نبهة عند مولاه منبغة فا
لوصفا في حقه مؤتلفان واما الرسول فهو المرسل ولم يات فعول
بمعنى مفعول في اللغة الا نادرا وارساله امر الله بلا بلاغ الى من
ارسله الله واستتافه من المتابع ومنه قوله جاء الناس ارسالا
اذا تبع بعضهم بعضا فكان الزم تكبر التبليغ والزمت الامة ابتاعا
واختلف العلماء هل النبي والرسول بمعنى او معنيين فقبلها سواء
واصله من الانبياء وهو الاعلام واستدلوا بقوله تعالى وما ارسلنا
من قبلك من رسول ولا نبي فقد اثبت لهما مع الارسال قال ولا
يكون الرسول الانبياء ولا يكون النبي الا رسولا وقيل هما مفترقا
من وجه اذ قد اجتمعا في النبوة التي هي الاطلاع على الغيب والاعلام
بخواص النبوة او الرتبة لمعرفة ذلك وحوز درجتها واختلفا
في زيادة الرسالة للرسول وهو الامر بالانذار والاعلام كما قلنا
وحجته من الآية نفسها التفريق بين الاسمين ولو كان شيئا
واحدا لما حسن تكرارهما في الكلام البليغ قالوا والمعنى وما ارسلنا
من رسول من نبي الى امة او نبي ليس برسول الى احد وقد ذهب بعضهم الى ان
الرسول من جاء بشيخ مبتدأ ومن لم يات به نبي غير رسول وان امر
بالابلاغ والانذار والتصحيح والذي عليه الجم الغفير ان كل رسول

نبي وليس كل نبي رسول واوّل الرسل آدم واخرهم محمد صلى الله عليه
وسلم وفي حديث ابي ذر عنه ان الانبياء مائة الف واربعون
عشرون الف نبي وذكر ان الرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر اجمع
ادم فقد بان لك معنى النبوة والرسالة وليست عند المحققين
ذاتا للنبي ولا وصف ذات خلافا للكرامية في تطويل الجهر ونهول
ليس عليه بقول **واما الوحي** فاصله الاسراع فلما كان النبي يتلقى
ما ياتيه من ربه يجعل سمي وحيا وسميت انواعا من الالهامات وحيا
تشبيها بالوحي الى النبي وسمي الخط وحيا لسرعة حركته كاتبة
ووحي الحجاب والخط سرعة اشارتهما ومنه قوله تعالى واوحى
اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا اي اوحى ورزق وقيل كتب ومنه قوله
الوحي الوحي اي السرعة والسرعة وقيل اصل الوحي السر والاختفاء
ومنه سمي الالهام وحيا ومنه قوله تعالى وان الشياطين ليوحون الى
اولياءهم اي يوسوسون في صدورهم ومنه قوله تعالى واوحينا
الى ام موسى ان اتينا قلبها وقد قيل ذلك في قوله تعالى وما كان
لبشر ان يملكه الله الا وحيا اي ما يليق به في قلبه دون واسطة
فصل علم ان معنى تسميتنا ما جاء به الانبياء معجزة الخلق
عجزوا عن الاتيان بشيها وهي على ضربين ضرب جهل بفتح قدوة البشر

فجنى واعنه فتعجزهم عنه فعل الله دل على صدق نبية صلى الله عليه
وسلم كص فهم عن تمى الموت وتعجزهم عن الايتان بمثل القران
على رأى بعضهم ونحوه وضرب هو خارج عن قدرتهم فلم يقدر
على الايتان بمثله كاحياء الموتى وقالب العصاحية واخراج ناقرة
من صخرة وكلام شجرة ونبع الماء من الاصابع والشقاق القمرى لا
يمكن ان يفعله احدا الا الله فكون ذلك على يد النبى من فعل الله تعالى
وتحديثه من يكذب ان يأتى بمثله تعجز له واعلم ان المعجزات التى ظهرت
على نبينا صلى الله عليه وسلم ودلائل نبوته وبراهين صدقه من هذا
النوعين معا وهو اكثر الرسل معجزة وابهرهم اية واظهرهم برهاناً
كما سنبينه وهى في كثرتها لا يحيط بها ضبط فان واحداً منها وهو
القران لا يخصى عدده معجزاته بالف ولا الفين ولا اكثر لان النبى
صلى الله عليه وسلم قد تجدى بسورة منه فجزع عنها قال اهل العلم
واقصر السور انا اعطيناك الكوثر فكل آية وايات منه بعددها
وقدرها معجزة ثم فيها نفسها معجزات على ما سنفضله فيما انطوى
عليه من المعجزات ثم معجزات صلى الله عليه وسلم على قسمين قسم
منها علم قطعاً ونقل البناء متواتر كالقران فلا مرتبة فيه ولا خلاف
بمجي النبى به وظهوره من قبالة واستدلالة بحجته وان انكر هذا

معان واحد فهو كانه وجوده قبل صلى الله عليه وسلم في الدنيا
وانما جاء اعتراض الجاحدين في الحجة به فهو في نفسه وجميع ما تضمنه
من معجز معلوم ضرورة ووجه اعجازه معلوم ضرورة ونظراً كما
سنشرحه قال بعض افتنا ويجري هذا المجرى على الجملة انه قد جرى
على يديه عليه السلام ايات وخوارق عادات ان لم يبلغ منها واحداً
معين القطع فيبلغه جميعها فلا مرتبة في جريان معانيها على يديه
ولا يختلف مؤمن ولا كافر انه جرت على يديه عجائب وانما خلافاً
المعاند في كونها من قبل الله وقد قد منا كونها من قبل الله وان
ذلك بمنزلة قوله صدقت فقد علم وتوقع مثل هذا ايضا من نبينا
صلى الله عليه وسلم ضرورة لاتفاق معانيها كما يعلم ضرورة جود
حازم وشجاعة عنتر وحلم اخف لاتفاق الاخبار الواردة عن كل
واحد منهم على كرم هذا وشجاعة هذا وحلم هذا وان كان كل خبر
بنفسه لا يوجب العلم ولا يقطع بصحته **والقسم الثاني** ما لم يبلغ
مبلغ الضرورة والقطع وهو على نوعين **نوع** مشتهر منتشر رواه
العدد وشاع الخبر به عند المحدثين والرواة ونقله السير والاحبا
كسبح الماء من بين الاصابع وكثير الطعام **نوع** منه اختص به
الواحد والاثنان ورواه العدد السيروى مشتهر اشتهاه

لكنه اذا جمع الى مثله اتفاقا في المعنى واجتمعا على الاثبات بالمعنى كما
 قد من قال القاضي ابو الفضل وانا اقول صدعا بالحق ان كثيرا من
 هذه الايات المشهورة عنه عليه السلام معلومة بالقطع اما
 انشاق القمر في القرآن نص بوقوعه واخبر عن وجوده ولا تغفل عن
 ظاهره الا بدليل وجاء برفع احتماله بصحيح الاخبار من طرق كثيرة
 فلا يوهن عن مناخلاف اخرق ^{محل عري الدين} ولا يلتفت الى
 سخافة مبتدع يلقي الشك على قلوب ضعفاء المؤمنين بل يرغم بهذا
 انفه وينبذ بالعراء بسخفة وكذلك قصة نبع الماء وتكثر الطعائم
 رواها الثقات والعدد الكثير عن الجسم الغفير عن العدد الكثير
 من الصحابة منها ما رواه الكافة عن الكافة متصلا عن حدث
 بها من جملة الصحابة واخبارهم ان ذلك كان في موطن اجتماع
 الكثير منهم في يوم الخندق وفي غزوة بواط ^{بني شاذان} وعمره الخديبية
 وغزوة تبوك وامثالها من محافل المسلمين وجمع العساكر ولم يورث
 عن احد من الصحابة مخالفة الراوي فيما حكاه ولا انكار عما ذكر
 عنه انه مر رواه كما راه فسكون الساكن منهم كنطق الناطق
 اذ هم المنزهون عن التسكوت على باطل والمداهنة في كذب
 وليس هنالك رغبة ولا رهبة تمنعهم ولو كان ما سمعوه منكرا

عندهم وغير معروف لديهم لانكروه كما انكر بعضهم على بعض
 اشياء رواها من السنن والسير وحروف القرآن وخطا بعضهم
 بعضها ووثقه في ذلك مما هو معلوم فهذا النوع كله يلحق بالقطع
 من معجزاته لما بيناه وايضا فان امثال الاخبار التي لا اصل لها وبنت
 على باطل لا بد مع مرور الزمان وتداول الناس واهل البحث من
 انكشاف ضعفها وخمول ذكرها كما يشاهد في كثير من الاخبار
 الكاذبة والاراجيف الطارية واعلام نبينا هذه الواردة من طريق
 الاحاد لا ترداد مع مرور الزمان لا ظهورا ومع تداول الفرق
 وكثرة طعن العدو وخرصه على توحيثها وتضعيف اصلها و
 اجهاد المحدث على اطفاء نورها الا قوة وقبول ولا طاعن عليها الا
 حجة وغلبا وكذلك اخباره عن الغيوب وانباؤه بما يكون وكما
 معلوما من اياته على الجملة بالضرورة وهذا حق لا غطاء عليه وقد
 قال به من اتينا القاضي والاستاذ ابو بكر وغيرهما رحمهم الله
 وما عندي اوجب قول القائل ان هذه القصص المشهورة من باب
 خبر الواحد لا قوة مطالعة الاخبار وروايتها وشغله بغير ذلك من
 المعارف والافان اعني بطريق النقل وطالع الاحاديث والسير
 لم يرتب في صحة هذه القصص المشهورة على الوجه الذي ذكرناه

ولا يتعدان يحصل العلم بالتواتر عند واحد ولا يحصل عند آخر فانه
 اكثر الناس يعلمون بالخبر كون بغداد موجودة وانها مدينة
 عظيمة ودار الامامة والامارة والخلافة واحاد من الناس لا يعلمون
 اسمها فضلا عن وصفها وهكذا يعلم الفقهاء من اصحاب تلك با
 لضرورة وتواتر النقل عنه ان مذهبه ايجاب قراءة ام القرآن
 في الصلاة المنفردة والامام واجزاء النية في اول ليلة من شهر
 رمضان عما سواه وان الشافعي يرى تجديدا لنية كل ليلة والافاض
 في المسح على بعض الرأس وان مذهبهما القصاص في القتل بالحد
 وغيره واجباب النية في الوضوء واشترائط الولي في النكاح وان ابا
 حنيفة يخالفهما في هذه المسائل وغيرهم ممن لم يشتغل بمذاهبهم
 ولا رأى اقوالهم لا يعرف هذا من مذاهبهم فضلا عن سواه
 وعند ذكرنا احاد هذه المعجزات يزيد الكلام فيها بآنا ان شاء الله
فصل في اعجاز القرآن اعلم وفقنا الله واياك ان كتاب الله العزيز
 منطوق على وجوه من الاعجاز الكثيرة وتخصيها من جهة ضبط
 انواعها في اربعة وجوه **اولها** حسن تاليفه والنبات كماله وفصاحة
 وجوه ايجازه وبلاغته الخارقة عادة العرب وذلك انه كانوا
 ارباب هذا الشأن وفرسان الكلام قد خصوا من البلاغة والحكم

بما لم يخص به غيرهم من الامر واوتوا من ذرابة اللسان ما لم يوت
 انسان ومن فصل الخطاب ما يقيد الاباب جعل الله له ذلك طبعاً
 وخلقة وفيهم غريزة وقوة يأتون منه على البديهة بالحب ويدلون
 به الى كل سبب فيخطبون بديها في المقامات وشديد الخطب وتخرجون
 بين الطعن والضرب ويمدحون ويقدحون وينوثلون وينوثلون
 ويرفعون ويضعون ويأتون ذلك بالسحر الحلال ويطوفون من
 اوصافهم لجل من سمط الال فيخدعون الاباب ويدللون
 الصعاب ويذهبون الاحسن ويتجوزون الدمن ويحزرون الجبان
 يبسطون يد الجعد البنان ويصيرون الناقص كاملاً ويتركون النية
 خاملاً منهم البدوي ذو اللفظ الجرك والقول الفصل والكلام
 الفخيم والطبع الجوهرية والمنزع القوى ومنهم الحضري ذو البلاغة
 البازعة والالفاظ الناصعة والكلمات الجامعة والطبع السهل و
 التصرف في القول القليل الكلفة الكثير الزروق الرقيق الحاشية
 وكلا البابين فلهما في البلاغة الحجة البالغة والقوة الدامغة و
 القبح الفالج والمفيع الناهج لا يشكون ان الكلام طوع مرادهم و
 البلاغة ملك فيا دهم قد حروا فنيونها واستنبطوا عيونها وادخلوا
 من كل باب ابوابها وعلوا صرح البلوغ اسبابها ففنا الوافي المختصر

الطبع السهل

والمهمين وتفتنون في الغث والسمين وتقاولوا في القل والكثر
وتساجلوا في النظم والنثر فما راعهم إلا رسول كريم بكتاب عزيز
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد حكمت
آياته وفصلت كلماته وبهرت بلاغته العقول وظهرت فصاحتها
على كل مقول وتظاير إيجازه وإعجازه وظهرت حقيقته ومجازه و
تبارت في الحسن مطالعه ومقاطيعه وحررت كل البيان جوامعه و
بدايعه واعتدل مع إيجازه حسن نظمه وانطبق على كثرة فوائده
ما اختار لفظه وهم أفسح ما كانوا في هذا الباب محالا واجهر في
الخطابة رجالا وأكثر في التجمع والشعر سجالا وأوسع في الغريب
واللغة مقالا بلغتهم التي بها يتجاورون ومنازعهم التي عليها
يتناضلون صار خابهم في كل حين ومقر عالهم بضعا وعشرين
عاما على رؤس الملاء اجمعين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله
وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين وإن كنتم في
ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله إلى قوله وإن تم فعلوا
قل لأن اجتمعت ^{الأنس} والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن الآية وقل فأتوا
بعشر سورة مثله مفتررات وذلك أن المفترى سهل ووضع الباطل
والمخترق على الاختيار أقرب واللفظ إذا تبع المعنى الصحيح كان صحيحا

ولهذا

ولهذا قيل فلان يكتب كما يقال له وفلان يكتب كما يريد وللأول على الثاني
فضل ودينهما شأنا وبعيد فلم يزل يقرعهم صلى الله عليه وسلم
اشد تقرع ويوتجهم غاية التوبيخ ويسفه أحلامهم ويخطأ أعلاهم
ويشتت نظامهم ويذم المنهم وأبا نهم ويستبيح أرضهم ويذمهم
وهو في كل هذا ناكصون عن معارضته محبون عن مماثلته بخادعون
أنفسهم بالتشغيب والتكذيب والاعتراء بالافتراء وقولهم إن هذا
الأسحري بشر وسحر مستمر وافتراه وإساطير الأولين والمباهلة
والرضى بالدينية كقولهم قلوبنا غلف وفي أكنة فما ندعونا إليه وفي
إذنا وقر ومن بيننا وبينك حجاب لا نسمع لهذا القرآن والغوا
فيه لعلكم تغلبون والادعاء مع العجز بقولهم لو نشاء لقلنا له
هذا وقد قال الله لهم ولن تفعلوا فما فعلوا ولا قدروا ومن تعاطا
ذلك من سخفائهم كسيلة كشف عواردهم وطلبهم الله
ما القوه من فصيح كلامهم ولا فلم يخف على أهل الميز منهم ^{اليس}
من نطقت فضاحتهم ولا جنس بلاغتهم بل وتواضعه مدبرين وأنوا
مذعنين من بين مهتدين وبين مفتونين ولهذا لما سمع الوليد بن المغيرة
من النبي صلى الله عليه وسلم أن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية قال
إن له كلالوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمغلغلق وإن أعلاه مشرق

الرحمن وبه

ما يقول هذا بشر **وذكر** أبو عبيدة أن أعرابيا سمع رجلا يقرأ
فاصدع بما أتوا من فسجد وقال سجدت لفصاحته وسمع آخر رجلا
يقراء فلما استيسوا خالصوا نجيا فقال اشهدان مخلوقا لا يقد
على مثل هذا الكلام **وحكى** أن عمر بن الخطاب كان يوما نائما في
المسجد فإذا هو بقائم على رأسه يتشهد شهادته الحق فاستخبره
فلما علم أنه من بطارقة الروم ممن يحسن كلام العرب وغيرها وأنه
سمع رجلا من أسرى المسلمين يقرأ آية من كتابكم فتأملتها فإذا قد
جمع فيها ما أنزل على عيسى بن مريم من أحوال الدنيا والآخرة وهي قوله
تعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتق الله **وحكى** الأصمعي
أنه سمع كلاما جارية فقال لها قائل الله ما أفصحك فقالت أو بعد هذا
فصاحته بعد قول الله تعالى وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه الآية
فجمع في آية واحدة بين أمرين وهما بين وخبرين وبشارتين فهذا نوع
من إعجازه منفرد بذاته غير مضاف إلى غيره على التحقيق والتصحيح
من القولين وكونا القرآن من قبل النبي صلى الله عليه وسلم وأنه أتى به معلوم
ضرورة وكونه عليه السلام متخذاً باباً معلوم ضرورة وعجج العز
عن الاتيان به معلوم ضرورة وكونه في فصاحته خارقاً للعادة
معلوم ضرورة للعالمين بالفصاحة ووجوه البلاغة وسبيل

من ليس من أهلها علم ذلك بعجز المنكرين من أهلها عن معارضته
واعتراف المقرين بإعجاز بلاغته وانت إذا تأملت قوله تعالى ولكم
في القصص حجة وقوله تعالى ولو ترى أذفر عواقلا فموت واخذوا
مكان قريب وقوله ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه
كانه ولي حميم وقوله وقيل يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي الآية
وقوله فكلا اخذاً بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم
الآية واشباهها من الآية بل أكثر القرآن حققت ما بينته من إعجاز
الفاظها وكثرة معانيها وديباجة عبارتها وحسن تاليفها
وتلاوم كلماتها وانت تحت كل لفظة منها جملة كثيرة وفصولاً جمة
وعلوماً زواجر ملئت الذواوين من بعض ما استفيد منها و
كثرت المقالات المستنبطات عنها ثم هو في سرد القصص الطوال
وأخبار القرون السوالف التي تضعف في عادة الفصحاء عندها
الكلام ويذهب ما البيان آية لما قبله من ربط الكلام ببعضه
بعض والنيام سرده وتناصف وجوه كفضة يوسف على طولها
ثم إذا ترددت قصصه اختلفت العبارات عنها على كثرة ترددها
حتى يكاد كل واحد تنسى في البيان حاجتها وتناصف في الحسن
مقابلتها ولا نفور للنفوس من ترددها ولا معادة لإعادتها

فصل الوجه الثاني من اعجاز سورة نظمة العجيب والاسلوب
الغريب المخالف لاساليب كلام العرب ومناج نظمها ونثرها
الذي جاء عليه ووقفت مقاطع ابيروا انتهت فواصل كلامه اليه
ولم يوجد قبله ولا بعد نظيره ولا استطاع احد مما ناله شيء
منه بل حارت فيه عقولهم ونزلت دون اعلامهم ولم يستدوا
الى مثله في جنس كلام من نثر او نظم او سجع او زجر او شعر ولما
سمع كلامه صلى الله عليه الوليد بن المغيرة ^{يرى قوله} وقرأ عليه القرآن
رق فجاءه ابو جهل منكرا عليه فقال والله ما منكم احد اعلم
بالاشعار مني والله ما يشبه الذي يقول شيئا من هذا **وفي خبره**
الاخر حين جمع قريشا عند حضور الموسم وقال ان وفود العرب
ترد فاجعوا فيه رأيا لا يكذب بعضكم بعضا فقالوا نقول كاهنا
فقال والله ما هو بكاهن ما هو بزمنه ولا سحرة قالوا مجنون قال
ما هو مجنون ولا جني ولا وسوسة قالوا فنقول شاعر قال ما
هو بشاعر قد عرفنا الشعر رجلا وهزجه وقريضه ومبسوطه
ومقبوضه ما هو بشاعر قال فنقول ساحر قال ما هو بساحر ولا
نقش ولا عقدة قالوا فما نقول قال ما انتم بقائلين من هذا شيئا
الا وانا اعرف انه باطل وان اقرب القول انه ساحر فانه سحر يفرق

بين المرء وابنه والمرء واخيه والمرء وزوجه والمرء وعشيرته
ففرقوا وجلسوا على السبل يحذرون الناس فانزل الله تعالى في
الوليد بن زبي ومن خلقت وحيدا الايات **وقال** عتبة بن ربيعة
حين سمع القرآن يا قوم قد علمتم اني لم اترك شيئا الا وقد علمته
وقرأته وقلته ولقد سمعت قولا والله ما سمعت مثله قط ما هو
بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة وقال النضر بن الحارث نخوة وفي حديث
اسلام ابى ذر وهو صفا خاه انيسا فقال والله ما سمعت يا شعر
من اخي انيس لقد ناقض اثنى عشر شاعرا في الجاهلية انا احدهم و
انه انطلق الى مكة وجاء الى ابي ذر فخير النبي صلى الله عليه وسلم
قلت فما يقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر لقد سمعت
قولا الكهنة فما هو يقولهم ولقد وضعت على اقرأ الشعر فلم
يلتئم على اسان احد بعدى انه شعر وانه لصادق وانهم
لكاذبون والاعجاز في هذا صحيحة كثيرة والاعجاز بكل واحد
من النوعين الاعجاز والبلاغة بذاتها والاسلوب الغريب بذاته
كل واحد منهما نوع اعجاز على التحقيق لم يقدر العرب على الاتيان
بواحد منهما اذ كل واحد خارج عن قدرتها سائر فصاحتها
وكلامها والى هذا ذهب غير واحد من ائمة المحققين وذهب بعض المتأخرين

الى ان لا يحاز في مجموع البلاغة والاسلوب واتى على ذلك بقول
 تَجَمُّعُ السَّمْعِ وَتَنْفِرُ مِنْهُ الْقُلُوبُ وَالصَّحِيحُ مَا قَدَّمَ مِنْهُ وَالْعِلْمُ هَذَا
 كُلُّهُ ضَرُورَةٌ وَقَطْعًا وَمِنْ تَفَتُّحِ بَيْتِ عِلْمِ الْبَلَاغَةِ وَارْهَفِ خَاطِرَهُ
 وَلِسَانَهُ أَدَبَ هَذِهِ الصَّنَاعَةِ لَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ مَا قَلَنَاهُ وَقَدْ اخْتَلَفَ
 أُمَّةُ أَهْلِ السَّنَةِ فِي وَجْهِ عَجْزِهِمْ عَنْهُ فَكَثُرَ يَقُولُ أَنَّهُ مَتَّامُ جَمْعٍ فِي
 قُوَّةِ جُرْأَتِهِ وَنِصَاعَةِ الْفَاطَةِ وَحَسَنِ نَظَرِهِ وَإِحْيَاؤِهِ وَبَدِيعِ تَالِيهِ
 وَاسْلُوبِهِ لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ فِي مَقْدُورِ الْبَشَرِ وَأَنَّ مِنْ بَابِ الْخَوَارِقِ الْمُسْتَعْتَبَةِ
 عَنْ قَدَارِ الْخَلْقِ عَلَيْهَا كَأَحْيَاءِ الْمَوْتِ وَقُلُوبِ الْعَصَا وَتَسْبِيحِ الْحَصَى
وَقَبْلَ الشَّيْخِ أَبُو الْحَسَنِ إِلَى أَنَّهُ مَتَّامُ كَيْفٍ أَنْ يَدْخُلَ مِثْلُهُ تَحْتَ مَقْدُورِ
 الْبَشَرِ وَيَقْدِرَ لَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ هَذَا وَلَا يَكُونُ فَسَمِعَهُمُ اللَّهُ
 هَذَا وَعَجَزَ عَنْهُ وَقَالَ بِهِ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ وَعَلَى الطَّرِيقَيْنِ فَجَعَزُ
 الْعَرَبِ عَنْهُ ثَابِتٌ وَأَقَامَةُ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ لَمَّا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ فِي مَقْدُورِ
 الْبَشَرِ وَتَحْدِيرُهُمْ بِأَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ قَاطِعٌ وَهُوَ ابْلَغُ فِي التَّعْجِيزِ وَأَحْيَى
 بِالتَّقْرِيعِ وَالْإِجْتِاجِ بِحُجَّةِ بَشَرٍ مُثْلِهِ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْ قُدْرَةِ الْبَشَرِ لَزِمَ
 وَهُوَ أَبْهَرُ آيَةٍ وَاقِعٌ دَلَالَةً وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَمَا اتَّوَلَّى ذَلِكَ بِمَقَالِهِ
 صَبْرًا وَعَلَى الْحَلَاءِ وَالْقَتْلِ وَتَجَرُّعِ كَاسَاتِ الصَّغَارِ وَالذَّلِّ وَكَافَا
 مِنْ شَمُوحِ الْأَنْفِ وَأَبَانَةِ الضَّمِيمِ بَحْثٍ لَا يُوَثِّرُونَ ذَلِكَ اخْتِيَارًا وَلَا

بِرْضُونَهُ إِلَّا اضْطُرَّارًا وَلَا فَا لِمُعَارَضَةِ لَوْ كَانَتْ مِنْ قَدَرِهِمْ وَشُغْلٍ
 بِهَا أَهْوَى عَلَيْهِمْ وَاسْرَعَ بِالْبَحْثِ وَقَطَعَ الْعُذْرَ وَالْحَامَ الْخَصْمَ لَدَيْهِمْ
 وَهَمَّ مِنْهُمْ قُدْرَةٌ عَلَى الْكَلَامِ وَقُدْرَةٌ فِي الْمَعْرِفَةِ بِجَمِيعِ الْأَنَامِ وَمَا
 مِنْهُمْ إِلَّا مِنْ جِدِّ جَهْدٍ وَاسْتِنْفَادِ مَا عِنْدَهُ فِي اخْفَاءِ ظُهُورِهِ
 وَإِطْفَاءِ نُورِهِ فَمَا جَلَّوْا فِي ذَلِكَ خَبِيئَةً مِنْ بَنَاتِ شَفَاهِهِمْ وَلَا اتَّوَلَّوْا
 بِنَظْفَةِ مَنْ مَعِينِ مِيَاهِهِمْ مَعَ طَوْلِ الْأَمَدِ وَكَثْرَةِ الْعُدَّةِ وَظَاهِرِ الْوَلَاءِ
 وَمَا وَلَدَ بَلِّ بَلْسُوا فَمَا بَدَسُوا وَمُنَعُوا فَأَنْفَطَعُوا هَذَا نَوْعَانِ مِنْ
 عَجَائِزِ **فَصَلِّ الْوَجْهَ الثَّالِثُ** مِنَ الْعَجَائِزِ مَا انْطَوَى عَلَيْهِ مِنَ الْإِجْزَاءِ
 بِالْمَغِيبَاتِ وَمَا لَمْ يَكُنْ وَلَمْ يَقْعُ فَوْجِدٌ كَمَا وَرَدَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي أَخْبِرَ
 كَقَوْلِهِ تَعَالَى لَمْ يَدْخُلْ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ وَقَوْلِهِ وَهُمْ
 مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيُغْلِبُونَ وَقَوْلِهِ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَقَوْلُهُ وَكَذَلِكَ
 اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ وَقَوْلُهُ
 إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ إِلَى آخِرِهِمْ فَكَانَ جَمِيعُ هَذَا كَمَا قَالَ فَعَلَبَتْ
 الرِّقَّةُ فَارِسَ فِي بَضْعِ سَنِينَ وَدَخَلَ النَّاسُ فِي الْإِسْلَامِ أَفْوَا جَانَا
 مَا تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِي بِلَادِ الْعَرَبِ كُلِّهَا مَوْضِعٌ لَمْ يَدْخُلْهُ إِلَّا السَّلَامُ
 وَاسْتَخْلَفَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَكَرَ فِيهَا دِينُهُمْ وَمَكَرَ كَيْدُهُمْ
 مِنْ أَقْصَى الْمَشَارِقِ إِلَى أَقْصَى الْمَغَارِبِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رُوِيَ

الارض فرايت مشارقها ومغاربها وسيلع ملكا متقى ما زوى
منها وقوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون فكان كذلك لا يكاد
يُعد من سعى في تغييره وتبديل محكمه من المحدث والمعطله لاسيما
القرامطة فاجمعوا كيدهم وحولهم وقوتهم اليوم نيفاً على خمس مائة
عام فما قدروا على اطفاء شئ من زوره ولا تغيير كلمة من كلامه
ولا تشكيك المسلمين في حرف من حروفه والحمد لله ومنه قوله
الجمع ويولون الدبر وقوله قاتلوهم يعذبهم الله بايدكم الاية وقوله
هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق الاية وقوله لن يضروكم
الا اذى وان يقاتلوكم الاية فكان كل ذلك وما فيه من كشف اسرار
المنافقين واليهود ومغالهم وكذبهم في خلفهم وتقرعهم
بذلك كقوله ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول و
قوله يخفون في انفسهم ما لا يبذلون لك الاية وقوله ومن الذين
هادوا سماعون للكذب الاية وقوله ومن الذين هادوا وجرّفون
الكلم عن مواضعه الى قوله وطعنا في الدين وقد قال مبدى ما
قدر والله واعشق المؤمنين يوم بدر وانجدكم الله احدى
الطائفتين انما لكم وتودون ان غير ذات الشوك تكون لكم منه
قوله انا كفيناك المستهزين ولما نزلت بشري صلى الله عليه وسلم

اصحابه بان الله تعالى كناه اباهم وكان المستهزون نفر كميكة
يُفرون الناس عنه ويؤذونه فيه لكونه قوله والله يعصمك من
الناس فكان كذلك على كثرة من رام ضربه وقصد قتله والاخبار
بذلك معروفة صحيحة **فصل الوجه الرابع** ما انبأ به من اخبار
القرون السالفة والامم البائدة والشرائع الدائرة مما كان لا يعلم
منه القصة الواحدة الا الفذين اخبار اهل الكتاب الذي قطع
عمره في تعلم ذلك فيورده النبي صلى الله عليه وسلم على وجهه
ويأتي به على نفسه فيعترف العالم بذلك بصحته وصدق وان مثله
لم ينله بتعليم وقد علموا ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى لا يقر ولا يكذب
ولا اشتغل بمداينة ولا منافاة ليرغب عنهم ولا جهل حاله
احد منهم وقد كان اهل الكتاب كثيراً ما يسألون النبي صلى الله عليه وسلم
عن هذا فينزل عليه من القرآن ما يتلووا عليه منه ذكر القصص
الانبياء مع قومهم وخبر موسى والخضر ويوسف واخوته و
اصحاب الكهف وذى القرنين ولقمن وابنه واشباه ذلك من الانبياء
والقصص وبدى الخلق وما في التوراة والانجيل والزبور وصحف
ابراهيم وموسى مما صدق فيه العلماء بها ولم يقدروا على كذبه
فما ذكر منها بل اذعنوا لذلك فمن موفق امن بما سبق له من خبر

ومن شق معانيد حاسد ومع هذا فلم يحك عن واحد من النصارى
واليهود على شدة عداوتهم له وحرصهم على تكذيبه وطول
احتجاجه عليهم بما في كتبهم وتقريرهم بما انطوت عليه
مصاحفهم وكثرة سؤالهم له عليه السلام وتغتهم آياه عن
اخبار انبيائهم واسرار علومهم ومستودعات سيرهم واعلامهم
لهم بمكنوم شرابهم ومضمرات كتبهم مثل سؤالهم عن الرجوع
وذي القرنين واصحاب الكهف وعيسى وحكم الرجم وما حرم اسرائيل
على نفسه وما حرم عليهم من الانعام ومن طيبات كانت اُحلت
لهم فحرمت عليهم بغيرهم وقوله ذلك مثلهم في التورية
مثالهم في الانجيل كزرع الى غير ذلك من امور التي نزل فيها القرآن
فاجابهم وعرفهم بما اوحى اليه من ذلك انه انكر ذلك او كذب به
بل اكثرهم صريح بصفحة بنوته وصدق مقالته واعترف بعنادهم و
حسدهم لآياه كاهل نجران وابن صرويا وابني اخطب وغيرهم ومن
باهت في ذلك بعض المباحثه ^{بأنه لا يملكهم شرا} وادعا ان فيما عندهم من ذلك لما
حكاه مخالف دعي الى اقامة حجته وكشف دعونه فقبل له فانوا با
لتورية فانلوها ان كنتم صادقين الى قوله الظالمين فقرع وفتح
ودعا الى احضار من كان غير متمنع فمن معترف بما جحد ومتواثق

يُلقَى على فضيحتهم من كناية بده ولم يؤثر ان واحدا منهم اظهر خلا
قوله من كتبه ولا ايد اصححا ولا سقيما من صحفه قال الله تعالى يا
اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من
الكتاب وبغفوا عن كثير الايتين **فصل** هذه الوجوه الاربعه من
اعجازه بدينه لا نزاع فيها ولا مريه ومن الوجوه البينه في اعجازه
من غير هذه الوجوه آي وردت بتجيز قوم في قضايها واعلامهم
انهم لا يفعلونها فما فعلوا ولا قدروا على ذلك لقوله لليهود
قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة الآية قال ابو اسحق
الرجاج في هذه الآية اعظم حجة واظهر دلاله على صحة الرسالة
لانهم قال لهم فتمتوا الموت واعلمهم انهم لن يتموه ابدا فلزيمته
واحد منهم **وعن** النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا
يقولها رجل منهم الا غرض برقيقه يعني يموت مكانه فصر فصر الله
عن تمنيه وحين عهده ليظهر صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وصحة
ما اوحى اليه اذ لم يتمنه احد منهم وكانوا على تكذيبه احصوا لو
قدروا ولكن الله يفعل ما يريد فظهرت بذلك مجزته وبيان
حجته قال ابو محمد الاصيلي من اعجب امرهم انه لا يوجد منهم جماعة
ولا واحد من يوم امر الله بذلك نبوته بقرينه عليه ولا يجيب اليه

وهذا موجود مشاهد لمن اراد ان يتحججه منهم وكذلك آية
المباهلة من هذا المعنى حيث وقد عليه اساقفه مخران وابو الاسود
فانزل الله عليه آية المباهلة بقوله فمن حاجك فيه الا فامتنعوا
منها ورضوا بآداء الجزية وذلك ان العاقب عظيمهم قال لهم قد
علمتم اني نبي وانه ما الا عن قوماني فقط فبقى كبيرهم ولا صغبرهم
ومثله قوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا الى قوله فان لم
تفعلوا ولن تفعلوا فاخبرهم انهم لا يفعلون كما كان وهذه
الآية ادخل في باب الاخبار عن الغيب ولكن فيها من التعجيز ما
في التي قبلها **فصل** ومنها الرعدة التي تلحق قلوب سامعيه و
اسماعهم عند سماعه والهيئة التي يقتربهم عند تلاوته لقوة
حاله واناقة خطرة وهو على المكذبين براء عظم حتى كانوا يستقلون
سماعه ويناديهم نفورا كما قال تعالى ونودون انقطاعا لكرههم
له ولهذا قال عليه السلام ان القرآن صعب مستصعب على من
كرهه وهو الحكم واما المؤمن فلا تزال روعته بدو هيئة آياه
مع تلاوته توليه ^{تلقه بالروعة} اتجاذا وتكسبه هشاشة لميل قلبه اليه و
تصديقه به قال الله تعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم
ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وقال لوانزلنا

هذا القرآن على جبل لرأينه الآية ويدل على هذا شي خضر بانه
يعتري من لا يفهم معانيه ولا يعلم تفاسيره كما روى عن نصراني
متر بقاء فوق بيبي فقبل له مما جئت قال فقال للشجي والنظم
وهذه الرعدة قد اعترت جماعة قبل الاسلام وبعده فمنهم من
اسلم لها اول وهلة وامن به ومنهم من كفر فحكى في الصحيح عن جابر
بن مطعم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور
فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم الخ القون الى قوله السبطون
كاد قلبي ان يطير وفي رواية وذلك اول ما وفر الايمان في قلبي
وعن عتبة بن ربيعة انه كلم النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به من
خلاف قومه فقل عليه حم فضلت الى قوله صاعقة مثل صاعقة
عاد وثمود فامسك عتبة بيده على النبي صلى الله عليه وسلم و
ناشده الرحم ان يكف وفي رواية فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
وعتبة مضجع ملق بيده خلف ظهره معتمدا عليها حتى انتهى الى
السجدة فسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقام عتبة لا يبدى بآياته
ورجع الى اهله ولم يخرج الى قومه حتى اتوه فاعتذر لهم وقال والله
لقد كلني بكلام والله ما سمعت اذ نأى بمثله قط فيما دريت ما اقول له
وقد حكى عن غير واحد ممن رام معارضته انه اعترته رعدة وهيبة كفت

بها عن ذلك فحكى ان ابن المقفع طلب ذلك ورامه فشرع فيه فمتر
بصبي يقرأ وقيل يا ارض ابلعي ماءك وباسماء اقلعي فرجع
ومحاما عمل وقال اشهد ان هذا لا يعارض وما هو من كلام البشر
وكان من افصح اهل وقته وكان يحيى بن الحكم الغزال يبلغ الاندلس
في زمنه فحكى ان رام شيئا من هذا فنظر في صورة الاخلاص
ليجدوا على مثالها وينسج بزعمه على منوالها قال فاعتري خشية
ورقة حملته على التوبة والانابة **فصل** ومن وجوه اعجازه
المعدودة كونه اية باقية لا تعدم ما بقيت الدنيا مع تكفل الله
تعالى بحفظه فقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون وقال لا
ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الاية وسائر معجزات الانبياء
عليهم السلام انقضت بانقضاء اوقاتها فلم يبق لاحبرها والقرآن
العزير الباهر اياته الظاهرة معجزاته على ما كان عليه اليوم مدة
خمسة ايام وخمس وثلاثين سنة لا قول نزوله الى وقتنا هذا
حجته قاهرة ومعارضته مخففة فالاعصار كلها طافية لاهل
البيان وحمله اهل اللسان وائمة البلاغة وفرسان الكلام وجماعة
البراعة والمؤلفين كثير والمعادى للشرع غنيذ فما منهم من
اقتضى يوثق في معارضته ولا الف كلمتين في مناقضته

ولا قدر منه على مطعن صحيح ولا قدح المتكلف من ذهنه في
ذلك الا بزند صحيح بل المأثور عن كل من رام ذلك القاء في العجز بينة
والنكوص على عقبيه **فصل** وقد عجز جماعة من الامة ومقلد
الامة في اعجازه وجوها كثيرة منها ان قارئه لا يملأه وسامعه
لا يمتلئ بل الاكباب على تلاوته يزيد حلاوة وترديد يوجب له عناية
لا يزال غضا طريا وغيره من الكلام وتوابع في الحسن والبلاغة
مبلغه يمل مع التردد ويعادى اذا اعبد وكتابنا يستلذ به
في الحلوات ويؤنس بتلاوته في القلوات وتسجده من في الآثان
وسواد من الكتب لا يوجد فيها ذلك حتى اتحدث اصحابها الحواري
وطرفا يستجلبون تلك اللحن تنشيطهم على قراءتها ولهذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن بانه لا يخلق على كثرة الرد
ولا تنقضي عبرة ولا تنفني عجائبه هو الفصل ليس بالهزل لا
تشبع منه العلماء ولا ترغيب الامواء ولا تلذس به الا السنة
هو الذي لم تنه الجن حين سمعته ان قالوا انا سمعنا قرانا عجا
يهدى الى الرشاد ومنها جمعة لعالم ومعارف لم نعهد العرب
عامة ولا نجد قبل نبوته خاصة بمعرفتها ولا القيام بها ولا
يحيط بها احد من علماء الامم ولا يشتمل عليها كتاب من كتبهم

فجمع فيه من بيان علم الشرايع والتنبية على طرق الحج العقليان
والرد على فرق الامر براهين قوية وادلة بينة سهلة الالفاظ
موجزة المقاصد يرام المتخذ لقون بعد ان ينصبوا دلة مثلها فلم
يقدروا عليها كقول اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر
على ان يخلق مثلهم وقل يحبسها الذي انشاها اول مرة ولو كان
فيها الهة الا الله لفسدتا اليها حواء من علوم السيرة ولباء الامم
والمواعظ والحكم واخبار الدار الآخرة ومحاسن الادب والشيم طيبة
قال الله جل اسمه ما فرطنا في الكتاب من شيء وانزلنا اليك الكتاب
تبيانا لكل شيء ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل
وقال عليه السلام ان الله انزل هذا القرآن أمرا وراجا وسنة
خاتية ومثلا مضر وباقية نبأكم وخبر ما كان قبلكم ونبأ ما بعدكم
وحكم ما بينكم لا يخلقه طول الرزة ولا تنقضي عجائبه هو الحق
ليس بالحزل من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن خاصم به فليج
ومن قسم به اقسط ومن عمل به اجر ومن امتسك به هدى الى صراط
مستقيم ومن طلب الهدى من غير اضله الله ومن حكم بغير
فصمه الله هو الذكر الحكيم والتور المبين والضرط المستقيم
وحمل الله المتين والشفاد النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن

111
اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزعج فيستعجب ولا تنقضي عجائبه
ولا يخلق على كثرة الرد ونحوه عن ابن مسعود وقال فيه ولا يشانا
فيه بناء الاولين والآخرين وفي الحديث قال الله لمحمد عليه السلام
اني منزل عليك توريت حديثه تفتح بها اعيننا عميا واذا اناضنا
وقلوبا غلغا فيها ينابيع العلم وفهم الحكمة وربيع القلوب
وعن كعب عليكم بالقران فانه فهم العقول ونور الحكمة وقال
ان هذا القران يقض على بني اسرائيل اكثر الذي هو فيه يختلفون
وقال هذا بيان للناس وهدى للاية جمع فيه وجازة الفاظه
وجوامع كلمه اضعاف ما في الكتب قبله الذي الفاظها على الضعف
منه مرات ومنها جمعه فيه بين الدليل والمدلول وذلك ان الحجج
بنظم القران وحسن رصفه وانجازه وبلاغته وانشاء هذه
البلاغة امر وثميه ووعده ووعده فالتالي له يفهم موضع
الحجة والتكليف معام كلام واحد وسورة منفردة ومنها
ان جعله في خير المنظوم الذي لم يعهد ولم يكن في خير المنظور
لان المنظوم اسهل على النفوس واوعى للقلوب واستح في الذا
واحلى في الافهام فالناس اليه اميل والاهواء اليه أسرع ومنها
تيسيره تعالى حفظه لتعليمه وتقريبه على تحفظه قال الله تعالى

ولقد يسترنا القرآن للذكر وسائر الامم لا تحفظ كتبها الواحد منهم
فكيف الجماء على سرور السنين عليهم والقران ميتس حفظه
للغلمان في اقرب مدة ومنها مشاكلة بعض اجزائه بعضا وحسن
ابتلاف انواعها والنيام افسادها وحسن التلخيص من قصة الى اخر
والخروج من باب الى غيره على اختلاف معانيه وانقسام الشؤنة
الواحدة على امر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعد واثبات
بنوة وتوحيد وتقرير وترغيب وترهيب الى غير ذلك من فوائده
دون خلاف تخیل فصوله والكلام الفصيح اذا اعتوره مثل هذا
ضعفت قوته ولانته جرانته وقل رونقه وتقلقت الفاظه فتا
اول **ص** وما جمع فيها من اخبار الكفار وشقاقهم وتقرعهم
باهلاك القرون من قبلهم وما ذكر من كذبهم فخر صلى الله عليه
وسلم وتجنبهم مما اتى به والخبر عن اجتماع ملائكتهم على الكفر
وما ظهر من الحسد في كلامهم وتجزؤهم وتوهينهم ووعدهم
بجنز الدنيا والآخرة وتكذيب الامم قبلهم واهلاك الله لهم
ووعد هؤلاء مثل مضابهم وتصيير النبي صلى الله عليه وسلم
على اذانهم وتسليته بكل ما تقدم ذكره ثم اخذ في ذكر اودوه
الانبياء عليهم السلام كل هذا في اوجز كلام وحسن نظام ومنه

الجملة الكثيرة التي انطوت عليه الكلمات القليلة وهذا كله و
كثير مما ذكرنا انه ذكر في اعجاز القران الى وجوه كثيرة ذكرها الائمة
لم يذكرها اكثرها داخل في باب بلاغته فلا يخفى ان تعددنا انفرادا
في اعجازه الا في باب تفصيل فنون البلاغة وكذلك كثير مما قد منا
ذكره عنهم بعد في خواصه وفضائله لا اعجازه وحقيقة الاعجاز
الوجوه الاربعة التي ذكرنا فليعتمد عليها وما بعدها من خواص
القران وعجائبه التي لا تنقضي وبالله التوفيق **فصل في اشتقاق**
القمر وجبيل الشمس قال الله تعالى اقربت الساعة واشتق القمر
وانبروا اليه يعرضوا ويقولوا سحر مستمر **اخبر** تعالى بوقوع اشتقاقه
بلفظ الماضي واعراض الكفرة عن اياته واجمع المفسرون واهل
السنة على وقوعه **اخبرنا** الحسين بن محمد الحافظ من كتابه ثنا القاص
سراج بن عبد الله ثنا الاصيلي ثنا المروزي ثنا الفري ثنا البخاري
ثنا مستد ثنا يحيى عن شعبة وسفين عن الاعمش عن ابراهيم عن
معمر عن ابن مسعود قال اشتق القمر على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اشهدوا وفي رواية مجاهد ونحن مع النبي صلى الله
عليه وسلم وفي بعض طرق الاعمش ثني ورواه ايضا عن ابن مسعود

الاسود وقال حتى رايت الجبل بين فرجتي القمر ورواه عنه مسروق
ان كان بمكة وزاد فقال كفار فربس سحر كراين لبي كبشة فقال
رجل منهم ان محمدا ان كان سحر القمر فانه لا يبلغ من سحره ان يسحر الارض
كلها فانسألو من يأتيكم من بلد اخر هل رأوا هذا فسا الوهم فاجروا
انهم رأوه مثل ذلك **وحكى** السمرقندي عن الضحاك نحوه وقال
فقال ابو جهمل هذا سحر فاجتثوا الى اهل الافاق حتى تنظروا اراؤا ذلك
ام لا فاجبر اهل الافاق انهم رأوه منشقا فقالوا يعني الكفار
هذا سحر مستمر ورواه ايضا عن ابن مسعود علقمة فهو لا لا لا
عن عبد الله وقد رواه غير ابن مسعود كما رواه ابن مسعود منهم
انس وابن عباس وابن عمر وحذيفة وعلي وجبير بن مطعم فقال علي
من رواه ابي حذيفة الارجح انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى
عليه وسلم **وعن** انس سأل اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم ان
يريهما اية فاداهما انشقاق القمر ففقيتا حتى رأوا حرا وبنيهما رآه
انس قتادة وفي رواية معمر وغيره عن قتادة عن اهل القمقين
انشقاقه فنزلت اقرب الساعة وانشق القمر ورواه عن جبير بن
مطعم ابنه محمد وابن ابيه جبير بن محمد ورواه عن ابن عباس
عبيد الله بن عتبة ورواه عن ابن عمر مجاهد ورواه عن حذيفة

ابوعبيد الرحمن السلمي ومسلم بن ابي عمران الازدي واكثر طرق
هذه الاحاديث صحيحة والاية مصرحة ولا يلتفت الى اعتراض
مخدول بانه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض انه هوشى ظاهر
لجميعهم اذ لم ينقل لنا عن اهل الارض انهم رصدوا تلك الليلة
فلم يروه انشق ولو نقل البنا عن لا يجوز تما الوهم لكنهم على
الكذب لما كانت علينا به من حجة اذ ليس القمر في حد واحد
يجمع اهل الارض فقد بطل على قوم قبل ان يطلع على اخرين وقد
يكون من قوم بضد ما هو من مقابلهم من افطار اهل الارض او
يجول بين قوم وبينه سحاب او جبال ولهذا نجد الكسوفات في بعض
البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية وفي بعضها كلية وفي
بعضها لا يعرفها الا المذعنون لعلها اذ ذلك تقدير العرب العالم
وآية القمر كانت ليلا والعادة من الناس بالتدليل المحدث
السكون والخاف الابواب وقطع التصرف ولا يكاد يعرف من
امور السماء شيئا الا من رصد ذلك واهتم به ولذلك ما يكون
الكسوف القمري كثيرا في البلاد واكثرهم لا يعلم به حتى يجبر وكثيرا
تحدث الثقات بعجائب يشاهدونها من انوار ونجوم طول العظم
تظهر في الاجان بالتدليل في السماء ولا علم عند احد منها

وخرج الطحاوي في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي فلم يصل العصر حتى غربت الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصليت العصر يا علي فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس قالت أسماء فرأيتها غربت ثم رأيتها طلعت بعد ما غربت ووقفت على الجبال والارض وذلك بالصهباء في خيبر قال وهذا الحديثان ثابان ورواهما ثقات **وحي** الطحاوي أن أحمد بن صالح كان يقول لا ينبغي لمن سبيله العلم التخليف عن حفظ حديث أسما لأنه من علامات النبوة **وعن** يونس بن بكير في زيادة المغازي في روايته عن ابن إسحق لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر قومه بالزففة والعلامة التي في العير قالوا متى تجي قال يوم الأربعاء فلما كان ذلك اليوم أشرفت قرين ينظرون وقد ولي النهار ولم تجي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبد له في النهار ساعة وجبست عليه الشمس **فصل** في تباع الماء من بين أصابعه وكثيره ببركة صلى الله عليه وسلم أنا الأحاديث في هذا كثيرة جدا روى حديث تباع الماء من بين

صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة منهم انس وجابر وابن مسعود ثنا أبو إسحق إبراهيم بن جعفر الفقيه رحمه الله بقرائه عليه ثنا القاضي عيسى بن سهل حدثنا أبو القسم حاتم بن محمد ثنا أبو عمر بن الفخار ثنا أبو عيسى ثنا يحيى ثنا مالك عن إسحق بن عبد الله بن أبي طحمة عن انس بن مالك راي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلوة العصر فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في الماء وأمر الناس أن يوضؤوا منه قال فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فوضؤا الناس حتى توضؤوا من عند آخره ورواه أيضا عن انس قتادة وقال بأناء فيه ماء يغمر أصابعه أو لا يكاد يغمر قال كركم قال رضاء ثلثمائة وفي رواية عنه وهو بالزوراء عند السوق ورواه أيضا حميد وثابت والحسن عن انس وفي رواية حميد قلت كركم كانوا قال ثمانين ونحوه عن ثابت عنه وعن أيضا وهو في نحو من سبعين رجلا وأما ابن مسعود ففي الصحيح عنه من رواية علقمة بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس معنا ماء فقال لانس رسول الله صلى الله عليه وسلم طلبوا من معه فضل ماء فأتى بماء فضبت في أناء ثم وضع كفه فيه

فجعل الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح عن سالم بن عبد الجعد عن جابر عطر الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ منها وأبل الناس وقالوا يا رسول الله ليس عندنا ماء إلا ما في ركوتك فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون وفيه فقلت كم كنتم قال لو كنا مائة ألف لكنانا لكنا خمس عشرة مائة وروى مثله عن انس عن جابر وفيه انه كان بنا لحديبية وفي رواية الوليد بن عباد بن الصامت عنه في حديث مسلم الطويل عنه في ذكر غزوة بواط قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جابر ناد الوضوء وذكر الحديث بطوله وانه لم يجد إلا فطرة في عناء شجب فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فعمنه و تكلم بشيء لا ادرى ما هو وقال ناد بجحنه الركب فانيت بها فوضعتها بين يديه وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم بسط يده في الجفنة وفرق أصابعه وضرب جابر عليه وقال بسم الله قال فرأيت الماء يفور من بين أصابعه ثم فارت الجفنة واستدارت حتى امتلأت وامر الناس بالاستقاء فاستقوا حتى رءوا غلظا هل بقي حذله حاجة فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من

من الجفنة وهي ملاء وعن الشعبي أن النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره بأداة ماء وقيل ما معناه يا رسول الله ماء غيرها فسكبها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركوة ووضع أصبعه وسطها غمسها في الماء وجعل الناس يحيون ويتوضئون ثم يقول قال الترمذي وفي الباب عن عمران بن حصين ومثل هذا في هذه المواطن الحفلة والجموع الكثيرة لا تنظر في التهمة إلى الحديث به لانهم كانوا السرع شي إلى كديبه لما حبلت عليه النفوس من ذلك ولا نهم كانوا ممن لا يبكت على باطل فهو لا قدروا هذا و اساعوه ونسبوا حضور الخمر الغفيرة له ولم ينكر احد من الناس عليهم ما حدثوا به عنهم فلهذا علوا وشاهدوا فصار كقصد في جميعهم له رضى الله عنهم اجمعين **فصل وما يشبه هذا من معجزة تغيير الماء بين مكة** وابي عاتر بمكة ودعوتها فيما روى مالك في الموطأ عن معاذ بن جبل في قصة غزوة تبوك وانهم وردوا العين وهي تبض بشي من ماء مثل الشراك ففرغوا من العين بأيديهم حتى اجتمع في شيء ثم غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وجهه ويديه واعاده فيها فحرت بماء كثير فاستقى الناس قال في حديث ابن اسحق فأنخروا من الماء ماله حتى كحس الضياء عن ثم قال

فلم يرجعهما حتى قالت السماء فانسكت فلما ما معه من
أنه ولم يجاوز العسكر **وعن** عمرو بن شعيب أن أبا طالب قال
للنبي صلى الله عليه وسلم وهو رد نفسه بذى الجار عطشت
وليس عنده ماء فنزل النبي صلى الله عليه وسلم وضرب
بقدمه الأرض فخرج الماء فقال اشرب والحديث في هذا الباب
كثير ومنه الأجابة بدعاء الاستسقاء وما جالسه
فصل ومن معجزة تكثير الطعام ببركته وقائه حدثنا القاضى
الشهيد أبو على رحمه الله ثنا العذري ثنا الرازى ثنا الجلودى
ثنا ابن سفين ثنا مسلم بن الحجاج ثنا سلمة بن شبيب ثنا الحسن
ابن عيينة ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر أن رجلاً أتى النبي صلى
الله عليه وسلم يستطعمه فاطعمه شطر وسق شعير فما زال
يأكل منه وامرأته وضيقه حتى كاله فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم فآخبره فقال لو لم نكأه لأكلتم منه ولقام بكم **ومن** ذلك
حديث أبي طلحة المشهور أن أطمعه صلى الله عليه وسلم فأتين
أوسبوعين رجلاً من اقراض من شعير جاء بها النس تحت يدها
أبطه فامر بها ففتت وقال فيها ما شاء الله أن يقول **وحديث**
جابر في أطعمه صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ألف رجل

١١٦
من صاع من شعير وعناق وقال جابر وأقسم بالله لاكلوا
حتى تركوه وأخبروا أن برمتنا التخط كما هي وأن عجبتنا التخبز
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بصق في العجين والبر
وبارك رواه عن جابر سعيد بن يسار وأمين **وعن** ثابت مثله عن
رجل من الانصار وامرأته ولم يسمها قال وجئ بمنزل الكف فجعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم يبسطها في الاناء ويقول ماشاً
الله فاكل من في البيت والحجرة والدار وكان ذلك قد امتلأ من
قدم معه صلى الله عليه وسلم لذلك وبقي بعد ما شبعوا مثل
ما كان في الاناء **وحديث** أبي أيوب أنه صنع لرسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا يجر من الطعام زهاء ما يكفيها فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم ادع ثلاثين من اشراف الانصار فدعاهم فاكلوا حتى
تركوه ثم قال ادع ستين فكان مثل ذلك ثم قال ادع سبعين
فاكلوا حتى تركوه وما خرج منهم احد حتى اسلم وبايع قال أبو ثور
فاكل من طعامي مائة وثمانون رجلاً **وعن** سمرة بن جندب
قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بقصعة فيها لحم فتعاقبوها
من غدوة حتى الليل يقوم قوم ويقعد آخرون **ومن** ذلك حديث
عبد الرحمن بن بريدة جركنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين رجلاً

وذكر في الحديث انه عجن صاع من طعام وصنعت شاة فشوى
سواد بطنها قال وايم الله ما من الثلاثين ومائة الا وقد حُرِّله
حتى من سواد بطنها ثم جعل منها قصعتين فاكلنا اجمعون و
فضل في القصعتين فحملته على البعير **ومن** ذلك حديث عبد
الرحمن بن ابي عمرة الانصاري عن ابيه ومثله لسلمة بن الاكوع و
ابي هريرة وعمر بن الخطاب فذكروا مَخَصَّةً اصاب الناس مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض مغازير فدعا ببقية الارزاد
فجاء الرجل بالحشة من الطعام وفوق ذلك واعلاه الذي اتى با
اصاع من التمر فجعله على نطع قال سلمة فخررت كرى بضعة العنث ثم دعا
الناس باوعيتهم فما بقي في الجيش وعاء الا ملؤه وبقي منه
وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اذعوله اهل الصفه
فندبعتهم حتى جمعتهم فوضعت بين ايدينا صحفة فاكلنا ما
شئنا وفرغنا وهي مثلها حين وضعت الا ان فيها اثر الاصابع
وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه جمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم بني عبد المطلب وكانوا اربعين منهم قوم ياكلون الجذعة
ويشربون الفرق فوضع لهم مدام طعام فاكلوا حتى شبعوا وبقي
كما هو ثم دعا ببعيت فشربوا حتى رَوَوْا وبقي مكانه لم يشرب منه

وقال انس ان النبي صلى الله عليه وسلم حين ابتنى بزيب امره
ان يدعوله قومًا سُمَاهِرَ وكل من لقيت حتى امتلأ البيت والحجرة
وقدم اليهم ثورًا فيه قد مد من ثمر جعل فيه حيسا فوضعه
قدامة وعحسن ثلاثا صابغة وجعل القوم يتغذون ويخجون
وفي الثور نحو مما كان وكان القوم احداً او اثنين وسبعين ووروا
اخرى في هذه القصة او مثلها ان القوم زها ثلاث مائة وانهم
اكلوا حتى شبعوا وقال لابي ارفع فلا ادري حين وضعت وكانت
اكثرا حين رفعت وفي حديث جعفر بن محمد عن ابيه عن علي
ان فاطمة طحنت قدرا الغنما ووجعت علينا الى النبي صلى الله
عليه وسلم ليتغذا معها فامرها ففرقت منها الجميع فسانه صحفة
صحفة ثم له عليه السلام ولعلي ولها ثم رفعت القند وانها
لتقبض قالت فاكلنا منها ما شاء الله وامر عليه السلام عمر بن
الخطاب ان يرد اربعمائة راكب من احبس فقال يا رسول الله ما
هي الا اصنوع قال اذهب فذهب فرقة وهم منه وكان قد فصل
الرايس من التمر وبقي بحاله من رواية دكين الاحمسي ومن رواية
جبر بن ومثله من رواية النعمان بن مقرن الخبر بعينه الا انه قال
اربعمائة راكب من منبته **ومن** ذلك حديث جابر بن عبد الله

بعد موته وقد كان بذل لغرماء ابيه اصل ماله فلم يقبلوه
ولم يكن في غمرها كفاف دينهم فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ان امره بجدها وجعلها ببادر في اصولها فمشتي فيها ودعا قاتل
منه جابر غرماء ابيه وفضل مثل ما كانوا يجدون كل سنة وفي
رواية مثل ما اعطاهم قال وكان لغرماء يهود فمجبوا من ذلك وقال
ابو هريرة اصاب الناس محضه فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل من شيء قلت نعم شيء من التمر في المزود قال فاتي بي به فادخل بي
فاخرج قبضة فبسطها ودعا بالبركة ثم قال ادع عشرة فاكلوا
شبعوا ثم عشرة كذلك حتى اطعم الجيش كلهم وشبعوا قال
خذ ما جئت به وادخل بك واقبض منه ولا تكة فقبضت على اكثر
مما جئت به فاكلت منه واطعمت حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وابي بكر وعمر الى ان قتل عثمان رضي الله عنهم فانتهب متى فذهب
وفي رواية فقد حملت من ذلك التمر كذا وكذا من وسوق في سبيل
الله وذكرت مثل هذه الحكاية في غزوة تبوك وان التمر كان يوضع
عشرة تمر **ومنه** ايضا حديث ابي هريرة حين اصابه الجوع فاستبغ
النبي صلى الله عليه وسلم فوجد لبنا في قدح فداهدى اليه فامر
ان يدعو اهل الصفة قال فقلت ما هذا اللبن فيه كنت اخاف ان

اصيب منه شرية اتقوى بها فدعوتهم وذكر امر النبي صلى الله
عليه وسلم ان يستقيهم فجعلت اعطى الرجل في شرب حتى يروي ثم
ياخذه الاخر حتى يروي جميعهم قال فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم
القدح وقال بقيت انا وانا فعد فاشرب فاشرب ثم قال اشرب وما
زال يقولها واشرب حتى قلت والذي بعثك بالحق ما اجد له منك
فاخذ القدح فحمد الله وسبح وشرب الفضلة **وفي** حديث خالد بن عبد
العزى انه اجز للنبي صلى الله عليه وسلم شاة وكان عيال خلد كثير ابني
الشاة فلا يتد عياله عظما عظما وان النبي صلى الله عليه وسلم اكل
من هذه الشاة وجعل فضلتها في دلو خلد ودعا له بالبركة فتر ذلك
لعياله فاكلوا وفضلوا وذكر خبره الدواني ومن حديث الاخرى
في انكاح النبي صلى الله عليه وسلم لعل فاطمة ان النبي صلى الله عليه
وسلم امر بلالا بقصعة من اربعة امداد او خمسة وبذبح حرو
لوعينها قال فاتيته بذلك فطعن في راسها ثم ادخل الناس رفقة
رفقة يا كيون منها حتى فرغوا وبقيت منها فضلة فبزلها
وامر بجدها الى انا واجه رضي الله عنهن وقال كلن واطعمن من
غشيبكن **وفي** حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصنعتا في ام سليم حبسا فجعلته في نور فذهبت به الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال ضعه وادع لي فلانا وفلانا ومن لقين
فدعونهم ولم ادع احدا لقينه الا دعوته وذكر انهم كانوا زهاء
ثلثمائة حتى ملوا الصفة والحجرة فقال الحمد للذي صلى الله عليه وسلم
تخلقوا عشرة عشر عيشة ووضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على
الطعام فدعا فيه وقال ما شاء الله ان يقول فاكلوا حتى شبعوا
كلهم فقال لي ارفع فلا ادري حين وضعت كانت اكرام حين
رفعت واكثر احاديث هذه القصول الثلاثة في الصحيح وقد
اجتمع على معنى حديث هذا الفصل بضعة عشر من الصحابة ورأى
عنهم اضعافهم من التابعين ثم من لا يبعد بعدهم واكثر هافي
قصص مشهورة ومجامع مشهودة لا يمكن التحدث عنها الا
بالحق ولا يسكت الحاضر لها على ما انكره **فصل في كلام الشجر**
شهادتها لله بالنبوة واجابها دعوتها حدثنا احمد بن محمد بن
غلبون الشيخ الصالح فيما اجابني عن ابي عمر الطائفي عن ابي بكر
ابن المهندس عن ابي القاسم البغوي ثنا احمد بن محمد بن الاخشي ثنا
ابو حيان التميمي وكان صدوقا عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فدنا منه اعرابي فقال يا اعرابي
ان تريد قال الى اهل فقال هل لك الى حين قال وما هو قال تشهد

ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله قال
من يشهد لك على ما تقول قال هذه الشجرة والشجرة وهي بشرا على
الوادي فادعها فاتها بجيبك قال فدعا فاقبلت تحت الارض حتى
قامت بين يدي فاستشهدت ثلثا فشهدت انما قال ثم رجعت الى
مكانها **وعن** بريدة قال سأل اعرابي النبي صلى الله عليه وسلم ان يشهد له
قل تلك الشجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك قال فالت
الشجرة عن يمينها وشمالها وبين يديها وخلفها فقطعت عروها
ثم تحت الارض فخرجت عروها مغبرة حتى وقفت بين يدي رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت السلام عليك يا رسول الله قال
الاعرابي ثم هافت فجمع الى منبتها فرجعت فالت عروها في ذلك
ايذني الى اسجد لك فقال لو امرت احدا ان يسجد لاحد لا امرت المرأة
ان تسجد لزوجها قال فاذن لي اقبل يدك ورجلك فاذن له
وفي الصحيح في حديث جابر بن عبد الله الطويل ذهب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته فلم ير شيئا يستتر به فاذا
بشجرين بشرا على الوادي فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى احدهما فاخذ بغصن من اغصانها فقال انقادي علي
فاذن الله فانقادت معه كالبعير الخشوش الذي يضايغ قائده

وذكر انه فعل بالآخرى مثل ذلك حتى اذا كان بالمنصف بينهما
قال التما على باذن الله فالتامتا وفي رواية اخرى قال لي يا جابر
قل لهذه الشجرة يقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق
بصاحبك حتى اجلس خلفكما ففعلت فرجعت حتى لحقت بها
فجلس خلفهما فخرجت احضر وجلست احديث نفسي فالتفت
واذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلا والشجرتان قد افرقا
فقامت كل واحدة منهما على ساق فوقف رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقفة فقال برأسه هكذا يمينا وشمالا **وروي** اسامة بن
زيد نحوه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض مغازيه
هل تعنى مكانا الحاجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان
الوادي ما فيه موضع بالناس فقال هل ترى من نخل او حجارة قلت
ارى نخلات متقاربات فقال انطلق وقل لمن ان رسول الله صلى
عليه وسلم يا مكرن ان تاتين المخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقل للحجارة مثل ذلك فقلت ذلك لمن فوالذي بعثه بالحق لقد
رايت النخلات يتقاربن حتى اجتمعن والحجارة يتعاقدن حتى صرن
ركبا ما خلفهن فلما قضى حاجته قال لي قل لمن يفرقن فوالذي
نفسى بيده لرايتهن والحجارة يفرقن حتى عدن الى مواضعهن **وقال**

يحيى بن سنان كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسير
وذكر نحوه من هذا الحديثين فاذا ذكر قامر ودينين فانضموا وفي
رواية اشابن **وعن** غيلان بن سلمة الثقفي مثله في شجرين **وعن** ابن
مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله في غزاة حنين **وعن**
يحيى بن مرة وهو بن سنان ايضا وذكر اشياء راها من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ان طلحة اوفال سمع جاءه
فاطفت به ثم رجعت الى منبتهما فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انها استاذنت ان تسلم علي **وفي** حديث عبد الله بن مسعود
اذنت النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا له شجرة **وعن**
مجاهد عن ابن مسعود في هذا الحديث ان الجن قالوا من يشهدك
قال هذه الشجرة تعالى يا شجرة فجاءت تجر عرووقها لها فعاقم
وذكر مثل الحديث الاول **قال** القاضي ابو الفضل فهذا ابن
عمر وبن زيد وجابر وابن مسعود ويحيى بن مرة واسامة زيد والنس
مالك وعلي بن ابي طالب وابن عباس وغيرهم قد اتفقوا على هذا
الفضة نفسها او معناها ورواها عنهم من التابعين اضعاف
فصارت من انتشارها في القوة حيث هي **وذكر** ابن مزيه ان النبي صلى الله
عليه وسلم سار في غزوة الطائف ليلا وهو وسيم فاعتزمت

سدة فانفرجت له نصفين حتى جان بينهما وبقيت على سابقين
الى وقتنا وهي هناك معروفة معظلة ومن ذلك حديث انس
ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم وراوه حزينا الخبان
ارئك اية قال نعم فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شجرة
من وراء الوادي فقال ادع تلك الشجرة فجاءت غشي حتى قامت
بين يديه فقال مرها فلترجع فعادت الى مكانها **وعن** علي بن محمد
ولم يذكر فيها جبريل قال اللهم ارفني اية لا ابالي من كذبي بعدها
فدعا شجرة وذكر مثله وحزن صلى الله عليه وسلم لتكذيب قومه
وطلبه الاية لحمل لاله **وذكر** ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم اري
ركانة مثل هذه الاية في شجرة دعاها فانت حتى وقفت بين يديها
ثم قال ارجعي فرجعت **وعن** الحسن انه عليه السلام شكى الى ربه
من قومه وانهم يحرفونه وساله اية يعلم بها ان لا مخافة عليه قال
اليه ان ايت وادي كذا فيه شجرة فادع غصنا منها يايتك ففعل
فجاء بخط الارض خطا حتى انتصب بين يديه فحبسه ما شاء الله
ثم قال له ارجع كما جئت فقال يا رب علمت الا مخافة علي وتحو
منه عن عمري وقال فيه ارفني اية لا ابالي من كذبي بعدها وذكر نحوه
وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال لا عرابي ارباب ان عرو

هذا العذوق من هذه النخلة اتشهد اني رسول الله قال نعم فدعاها
فجعل ينقر حتى اتاه فقال ارجع فعاد الى مكانه وخرجه الترمذي
وقال هذا حديث صحيح **فصل في فضة حنين الجذع** ويعضد
هذه الاخبار حديث ابن الجذع وهو في نفسه مشهور منتشر
والخبر به متواتر خرجه اهل الصحيح ورواه من الصحابة بضعة عشر
منهم ابي بن كعب وجابر بن عبد الله وانس بن مالك وعبد الله بن عمر
وعبد الله بن عباس وسهل بن سعد وابو سعيد الخدري وبريرة
وام سلمة والمطلب بن ابي وداعة كلهم يحدثن بمعنى هذا الحديث
قال الترمذي وحديث انس صحيح **قال** جابر بن عبد الله كان المسجد
مستوقفا على جذوع خلل فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب
يقوم الى جذع منها فلما اضع له المنبر سمعنا لذلك الجذع صوتا
كصوت العشار وفي رواية انس حتى ارتج المسجد لخوار وفي رواية
سهل وكذبكاء الناس لما رأوه وفي رواية المطلب حتى تصدع
وانشق حتى جاء النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده عليه فسكت
زاد غيره فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا بكاء لما فقد
من الذكر وزاد غيره والذي نفسي بيده لو لم النزف لم ينزل
هكذا الى يوم القيمة فخرنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فامر به نبي الله صلى الله عليه وسلم فدفن تحت المنبر كما في حديث
المطلب وسهل بن سعد واسحق عن انس وفي حديث أبي فكان اذا
صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلى اليه فلما هدم المسجد اخذه ابي
فكان عنده الى ان اكلته الارض وعاد رفاتا **وذكر الاسفراخي** ان
النبي صلى الله عليه وسلم دعاه الى نفسه فجاءه بخرق الارض فالتزمه
ثم امره فعاد الى مكانه وفي حديث بريدة فقال بعني النبي صلى الله
عليه وسلم ان شئت اركب الى الحائط الذي كنت فيه تنبت لك
عوقك ويكمل لك خلقك ويجدد لك خوص وثمره وان شئت اغرسك
في الجنة فياكل اولياء الله من ثمرك ثم اصغى له النبي صلى الله عليه
يسمع ما يقوله فقال بل نغرسني في الجنة فياكل متى اولياء الله
واكون في مكان لا ابل في فيه فسمعه من يليه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم قد فعلت ثم قال اختار دار البقاء على دار الفناء فكان
الحسن اذا حدث بهذا بكاء وقال يا عباد الله الخشبة تحن الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم شوقا اليه لمكانه فانتم احق ان
تشتاقوا الى لقائه رواه عن جابر حفص بن غبید الله ويقال عبيد
ابن حفص وابي بن ابونضر وابن السائب وسعيد بن الجرب
وكريم وابوصالح ورواه عن انس بن مالك الحسن وثابت وسفيان

ابن ابي طلحة ورواه عن ابن عمر نافع وابوحية ورواه ابونضرة وابو
الوذك عن ابن سعيد وعمار بن ابي عمار عن ابن عباس وابوحاتم
وعباس بن سهل بن سعد عن سهل بن سعد وكثير بن زيد عن
المطلب وعبد الله بن بريدة عن ابيه والطفيل بن ابي عن ابيه قال
القاضي ابو الفضل رضي الله عنه فهذا حديث كما تراه خروجه هل
الصحة ورواه من الصحابة من ذكرنا وغيرهم من التابعين ضعيفهم
الى من لم يذكره وبدون هذا العدد يقع العلم لمن اعتنى بهذا الباب
والله المتيقن على الصواب **فصل** ومثل هذا في سائر الجارات
حديثنا القاضي ابو محمد بن عيسى التميمي ثنا القاضي ابو عبد الله محمد بن
المربوط ثنا المهلب ابو القاسم ثنا ابو الحسن القاسبي ثنا المروزي
ثنا الفربري البخاري ثنا محمد بن المشي ثنا ابو احمد الزهري ثنا
اسرئيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا نسمع
تسبيح الطعام وهو يوكل وفي غير هذا الرواية عن ابن مسعود
كنا ناكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطعام ونحن
نسمع تسبيحه **وقال** انس اخذ النبي صلى الله عليه وسلم كاهن حنفي
فستجن في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سمعنا التسبيح
ثم صبهن في يدي بكر فستجن ثم في ايدينا فما استجن **وروي**

مثله ابو ذر وذكر انه من سجن في يد عمر وعثمان **وقال** على كما
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج الى بعض نواحيها فما
استقبله جبل ولا شجرة الا قال السلام عليك يا رسول الله
وعن جابر بن سمره عنه صلى الله عليه وسلم اني لا عرف حجر ابكة
كان يسلم على قيل انه الحجر الاسعد **وعن** عايشة رضي الله عنها لما
استقبلني جبريل بالرسالة جعلت لا آمن على شجر ولا حجر الا قال
السلام عليك يا رسول الله **وعن** جابر بن عبد الله لو كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يمر بحجر ولا شجر الا سجد له **وفي** حديث
العباس اذا شتمل عليه النبي عليه الصلوات والسلام وعلى بنه
بملاءه ودعاهم بالستر من النار كستره اياهم عبارة فامتنعت
استخفة الباب وحوائط البيت آمين امين **وعن** جعفر بن محمد
عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فانه جبريل يطبق فيه رما
وعنب فاكل منه النبي صلى الله عليه وسلم فسبح **وعن** انس بعد
النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان احدا فرجف بهم
فقال اثبت احد فاثما عليك بنى وصديق وشهيدان ومثله عن
ابي هريرة في حراء وزاد معه وعلى وطلة والزبير وقال فاثما
عليك بنى وصديق وشهيد والخبر في حراء ايضا عن عثمان قال

ومعه عشرة من اصحابه انا فيهم وزاد عبد الرحمن وسعدا وقال
ونسيت الاثنين **وفي** حديث سعيد بن زيد ايضا مثله وذكر عشق
وزاد نفسه وقد روى انه حين طلبته فريش قال له شير ^{جبريل} اهدبط
يا رسول الله فاني اخاف ان يقتلوك على ظهري فيعدني الله فقال
حراء التي يا رسول الله **وروى** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم
قراء على المنبر وما قدروا الله حق قدره ثم قال بمجد الجبار نفسه انا
انا الجبار انا المنكسر المتعال فرجف المنبر حتى قلنا ليجرن عنه
وعن ابن عباس كان حول البيت ستون وثلاثمائة صنم مثبتة ^{الار}
بالرصاص في الحارة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد
عام الفتح جعل يشيب بفضيلته في يده اليها ولا يمتسها ويقول
جاء الحق وزهق الباطل الاية فيما اشار الى صنم الا وقع لقفاه
ولا لقفاه الا وقع لوجهه حتى ما بق منها صنم ومثله في حديث
ابن مسعود فجعل يطعن بها ويقول جاء الحق وزهق الباطل وجاء
الحق وما يبدي الباطل وما يعيد **ومن** ذلك حديثه مع الركب
في ابتداء امن اذ خرج تاجرا مع عمه وكان الراهب لا يخرج الى
احد فخرج وجعل يتخللهم حتى اخذ بيد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال هذا سيد العارفين يبعثه الله رحمة للعالمين فقال

له اشياخ من قرش ما علمك قال انه لم يبق شجر ولا حجر الاخر ساجدا
 له ولا تسجد الا لبي و ذكر القصة ثم قال وا قبل النبي صلى الله عليه وسلم
 وعليه غمامة تظله فلما ادنا من القوم وجدهم قد سبقوه الى في
 الشجرة فلما جلس مال الی الیه **فصل** في الايات في ضرب الحيوانا
حدثنا سراج بن عبد الملك ابو الحسين الحافظ ثنا ابي ثنا القاضي
 يونس ثنا ابو الفضل الصقلي ثنا ثابت بن قاسم بن ثابت عن ابيه
 وجدة قال ثنا ابو العلاء احمد بن عمران ثنا محمد بن فضيل ثنا يونس
 ابن عمر وثنا مجاهد عن عائشة رضي الله عنها قالت كان عندنا
 داجن فانا كان عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبت
 مكانه فلم يحى ولم يذهب فاذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جاء وذهب **وروى** عن عمران بن ابي قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في محفل من اصحابه ان جاء اعرابي قد صاد ضبا فقال من هذا قالوا
 بنح الله قال واللات والعزى لا امت بك حتى يؤمن بك هذا
 الضب وطرحه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم يا ضب فاجابه بلسان مبین يسمعه القوم جميعا
 لبيك وسعديك يا ابن من والى القيمة قال من تعبد قال الذي
 في السماء عرشه وفي الارض سلطانه وفي البحر سبيله وفي الجنة

عن يونس بن ابي عمير
 عن ابي العلاء احمد بن عمران
 عن محمد بن فضيل
 عن يونس بن ابي عمير

رحمته وفي النار يحسابه قال فمن انا قال رسول رب العالمين وختم
 النبيين وقد افلح من صدقك وخاب من كذبك فاسلم الاعراب
ومن ذلك قصة كلام الذئب المشهورة عن ابي سعيد الخدري ثنا
 راع برعي غمالة عرض الذئب لشارة منها فاخذها الراعي منه ففنى
 الذئب وقال الراعي لا تنق الله حلت ببني وبين رزقي قال الراعي
 العجب من ذئب يتكلم بكلام الانس فقال الذئب الا اخبرك باج
 من ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بين احرار من يحدث الناس
 بانباء ما سبق فاني الراعي النبي صلى الله عليه وسلم فاخبر
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم فخذتهم ثم قال صدق والحديث
 فيه قصة وفي بعضه طول **وروى** حديث الذئب عن ابي هريرة
 وفي بعض الطرق عن ابي هريرة فقال الذئب انت اعجب واقفا
 على غمرك وتركك نبيا لم يبعث الله قطا عظم منه عند قدرك
 قد فتحت له ابواب الجنة واشرف اهلها على اصحابه ينظرون قال لم
 وما بينك وبينه الا هذا الشعب فتصير في جنود الله قال الراعي
 من لي بغنمي قال الذئب انا ارعاها حتى ترجع فاسلم الرجل اليه غنمه
 وقضى وذكر قصته واسلامه ووجود النبي صلى الله عليه وسلم
 يقال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم عد الى غنمك تجد بها بؤرها

عن يونس بن ابي عمير
 عن ابي العلاء احمد بن عمران
 عن محمد بن فضيل
 عن يونس بن ابي عمير

فوجدناها كذلك وذبح للذئب شاة منها **وعن** أهبان بن
أوس أنه كان صاحب القصة والمحدث بها والمكلم للذئب **وعن** سمية
ابن عمرو بن الأكوع أنه كان صاحب هذه القصة أيضا وسبب
اسلامه بمثل حديث أبي سعيد وقد روى ابن وهب مثل هذا
أنه جرى لابن سفين بن حرب وصفوان بن أمية مع ذئب وجده
أخذ ضبياً فدخل الضبي الحرم فأنصرف الذئب فحجنا من ذلك
فقال الذئب أعجب من ذلك محمد بن عبد الله بالمدينة يدعوكم إلى الجنة
وتدعونني إلى النار فقال أبو سفين واللات والعزى لئن ذكرت
هذا بمكة لتركها خلفاً ^{تفقه} وقد روى مثل هذا الخبر وأثر
جرى لابي جهم بن هشام وأصحابه **وعن** ابن عباس بن مرداس لما تجت
من كلام ضمائرهم وأنشاده الشعر الذي ذكر فيه النبي صلى الله عليه
وسلم فإذا طائر سقط فقال يا عباس اتعجب من كلام ولا تعجب
من نفسك إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو إلى الإسلام وإن
جالس فكان سبب اسلامه **وعن** جابر بن عبد الله عن رجل إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فامس به وهو على بعض حصون خيبر وكان
في غنم يرعاها لهم فقال يا رسول الله كيف بالغنم قال الحصب
وجوهها فإن الله سيؤذي عنك أمانتك ويردها إلى أهلها

ففعول فسارت كل شاة حتى دخلت إلى أهلها **وعن** انس دخل النبي
صلى الله عليه وسلم حائط أنصاري وأبو بكر وعمر ورجل من الأنصاريين
وفي الحائط غنم فوجدت له فقال أبو بكر نحن أحق بالسجود لك منها
الحديث **وعن** أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حائطاً
فجاء بعير فسجد له وذكر مثله **ومثله** في الجمل عن ثعلبة بن مالك
وجابر بن عبد الله ويعلى بن قرة وعبد الله بن جعفر قال وكان لا
يدخل أحد الحائط إلا شد عليه الجمل فلما دخل عليه رسول الله
صلى الله عليه دعاه فوضع مشفره في الأرض وبرك بين يديه
فخطه وقال ما بين السماء والأرض شيء إلا يعلمني رسول الله إلا
عاصي الجن والانس ومثله عن عبد الله بن أبي أوفى وفي خبر آخر
في حديث الجمل أن النبي صلى الله عليه وسلم سأله عن شاة
فأخبروه أنه أراد وأذبحه وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال اللهم انه شكى كثرة العمل وقلة العلف وفي رواية أنه شكى
إلى أنكر أن يتم ذبحه بعد أن استعملتموه في شاق العمل في صغر
نعمه وقد روى في قصة العنكبوت وكلامها النبي صلى الله عليه وسلم
وتعريفها له بنفسها ومبادرة العنكبوت إليها في الرجوع وتجنب
الوحوش عنها وندائهم لها أنك لمحمد وأنها لم تأكل ولم تشرب

بعد موته حتى مات ذكره الاسفراخي **وروي** ابن وهب ان حمام مكة
 اظلت النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتحها فدعا لها بالبركة **وروي**
 عن انس وزيد بن ارقم والمغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه
 وسلم فسترته وامر حمامتين فوقفنا بفو الغار **وفي** حديث اخر
 وان العنكبوت شجيت على بابه فلما اتى الطالون له ورأوا
 ذلك قالوا لو كان فيه احد لم تكن الحمامتان ببابه والنبي صلى الله
 عليه وسلم يسمع كلامهم فانصرفوا **وعن** عبد الله بن قيس قارب
 الى النبي صلى الله عليه وسلم بدنان خمس اوست اوسبع لخيرها
 يوم عيد فارادفن اليه بانيتهن **وبدا** **وعن** ام سلمة كان النبي صلى
 عليه وسلم في صحراء فنادته ضبية يا رسول الله قال ما حاجتك
 قالت صادني هذا الاعرابي ولي خشقان في ذلك الجبل فاطلقني
 حتى اذهب فارضعهما وارجع قال وتفعلين قالت نعم فاطلقها
 فذهبت ورجعت فاونفها فانتبه الاعرابي وقال يا رسول الله
 لك حاجة قال تطلق هذه الظبية فاطلقها فخرجت تغدو في
 الصحراء وتقول اشهد ان لا اله الا الله وانتك رسول الله **ومن**
 هذا الباب ما روي من تسخير الاسد لسفينة مولى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ وجهه الى معاذ باليمن فلقى الاسد فغرفه

انه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه كتابه فقتلهم
 وتحت عن الطريق وذكر في منصرفه مثل ذلك وفي رواية اخرى
 ان سفينة تكسرت به فخرج الى جزيرة فاذا الاسد فيها فقتل اناس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يغمرني بمنكبيه حتى اقامني
 على الطريق واخذ صلى الله عليه وسلم باذن شاة لقوم من عبد
 القيس بن ابي صبيح ثم خلاها فصار لها ميسما وفي ذلك
 الاثر فيها وفي سلسها بعد **وما** روي عن ابراهيم بن حماد بسنده
 من كلام الحمار الذي اصابه بخيبر وقال له اسمي يزيد بن شهاب
 فسماء النبي صلى الله عليه وسلم بعفورا وانه كان يوجهه الى
 دور اصحابه فيضرب عليهم الباب برأسه ويستدعيهم وان
 النبي صلى الله عليه وسلم لما مات تردى في بئر جرجاء وخرنا فان
وحديث الناقة التي شهدت عند النبي صلى الله عليه وسلم لصاحبها
 انه ما سرقها وانها ملكة وفي الغزاة التي انت النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو في عسكره وقد اصابهم عطش ونزلوا على غير ماء وهم ذها
 ثلثمائة فحلبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاروى الجند ثم
 قال لرافع املكها وما اراك فربطها فوجدتها قد انطلقت رواه
 ابن قانع وغيره وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

الذي جاء بها هو الذي ذهب بها وقال لفرسه عليه الصلاة والسلام
وقد قام الى الصلاة في بعض اسفاره لا تبوح بارك الله فيك حتى
تفرغ من صلاتنا وجعلنا قبلته فما حرك عضو منه حتى صلى
صلى الله عليه وسلم والحديث في هذا الباب كثير وقد جئنا منه
بالمشهور من ذلك وما وقع منه في كتب الائمة **فصل**
في احباء الموفى وكلامهم الصبيان والمراضع وشهادتهم
له بالنبوة صلى الله عليه وسلم **وروى** ابو الوليد هشام بن احمد
الفقيه بقراءة في عليه والقاضي ابو الوليد محمد بن رشد والقاضي
ابو عبد الله محمد بن عيسى التميمي وغير واحد سمعوا واذنا قالوا
ثنا ابو علي الحافظ ثنا ابو عمر الحافظ ثنا ابو زيد عبد الرحمن بن يحيى
ثنا احمد بن سعيد ثنا ابن الاعرابي ثنا ابو داود ثنا وهب بن
بقية عن خلد هو الطحان عن محمد بن عيسى وعن ابنه سلمة عن ابي هريرة
ان يهودية اهدت للنبي صلى الله عليه وسلم بخير شاة مصلية **ارسلت**
سمتها فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها واكل القوم فقال
ارفعوا ايديكم فانها اخبرتني انها مسمومة فمات بشر بن البراء وقال
اليهودية ما حملك على ما صنعت قال ان كنت نبيا لم يضرك الذي
صنعت وان كنت مدك ارحمت الناس منك قال فامر بها فقتلت

وقد روى هذا الحديث انس وفيه قالت اردت قتلك فقال لك
الله ليس اطاك على ذلك فقالوا لا تقتلها قال لا وكذلك روى
عن ابي هريرة رضي من رواية غيره وهب وقال فما عرض لها ورواه
ايضا جابر بن عبد الله وفيه اخبرني به هذه الذراع قال ولم يبق
وفي رواية الحسن ان فخذها تكلم لي انها مسمومة وفي رواية ابي
سلمة بن عبد الرحمن فقالت اني مسمومة ولم يعاقبها وكذلك ذكر
الحبر ابن اسحق وقال فيه فتجاوز عنها وفي الحديث الاخر عن انس انه
قال فما زلت اعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في وجعه الذي
مات فيه ما زالت اكلة خبير تعاذني فالان اوان قطعت ابهرى
وحكى ابن اسحق ان كان المسلمون ليرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مات شهيدا مع ما اكرمه الله تعالى به من النبوة **وقال** ابن اسحق
اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل يهودية
التي سمته وقد ذكرنا اختلاف الروايات في ذلك عن ابي هريرة و
انس وجابر وفي رواية ابن عباس انه دفعها لاوليا بشر بن البراء
فقتلوها وكذلك اختلف في قتل الذي سحره قال الواقدي وعفوا
عنه اثبت عندنا وروى عنه انه قتله وروى الحديث البراء عن

ابى سعيد فذكر مثله الا انه قال في آخره فبسط يده وقال كلوا
بسم الله فاكلنا وذكر اسم الله فلم يضر متا احدا **قال** القاضي ابوا
الفضل رحمهم الله تعالى وقد خرج حديث الشاة السموية اهل
الصحيح وخرجه الائمة وهو حديث مشهور واختلف ائمة النظر
في هذا الباب فمن قائل بقول هو كلام مخلقه الله تعالى في الشاة
الميتة او الحجر او الشجر وحروف واصوات يحدتها الله فيها ويسمونها
منها دون تغيير اشكالها ونقلها هيئتها وهو مذهب الشيخ
ابى الحسن والقاضي ابى بكر رحمهما الله وذهب آخرون الى ان
الحياة بها اولاً ثم الكلام بعده **وحكى** هذا ايضا عن شيخنا
الحسن وكل محمل والله اعلم اذا لم يجعل الحياة شرطاً لجود الحروف
والاصوات اذ لا يستحيل وجودها مع عدم الحياة لحدتها
فاما اذا كانت عبارة عن الكلام النفسى فلا بد من شرط
الحياة لها اذ لا يوجد كلام النفس الا من حي خلافاً للجبانى
من بين متكلمي سائر الفرق في حالته وجود الكلام اللفظي
والحروف والاصوات الا من حي مركب على تركيب من يصح منه
النطق بالحروف والاصوات والتم ذلك في الحصى والجنح و
الذراع وقال ان الله تعالى خلق فيها حياة وخلق فيها اولها

والله امكنها بها من الكلام وهذا لو كان لكان نقله والاهتمام
بذكر الكد من التهم ينقل تسبيحه او حنيده ولم ينقل احد من اهل السير
والروايات شيئاً من ذلك فدل على سقوط دعواه مع انه لا ضرورة
اليه في النظر والله الموفق **وروى** وكيع رفعه عن فهد بن غبطة ان
النبى صلى الله عليه وسلم انى بصتني قد شئت ولم ينكلم قط فقال
من انا فقال رسول الله **وروى** عن معرض بن معقيب قال رايت من
النبى صلى الله عليه وسلم عجايب بصتني يوم ولد فذكر مثله
وهو حديث مبارك اليمامة ويعرف بحديث شاصونة اسم روى
وفيه فقال له النبى صلى الله عليه وسلم صدقت بارك الله فيك ثم
ان الغلام لم ينكلم بعدها حتى شئت فكان يسمى مبارك اليمامة و
كانت هذه القصة بمكة في حجة الوداع **وعن** الحسن انى رجل النبى
صلى الله عليه وسلم وذكر له انه طرح بنية له في وادى كذا فانطلق
معه الى الوادى وناداه باسمها يا فلانة اجيبينى باذن الله فخرجت
وهي تقول لبيتك وسعدك فقال لها ان ابوك قد اسلم فان
ان اردت له عليهما قالت لا حاجة لي فيهما وجدت الله خيراً لى منهما
وعن انس ان شاباً من الانصار توفي وله ام عجوز عمياء فاستجناه
وبعزيناها فقالت ما انى بنى فلنا نعم قالت الله ان كنت تعلم ان

هاجرت اليك والى بيتك رجاء ان تعيننى على كل شدة فلا تخلف
 على هذه المصيبة قال فما برحنا ان كشف الثوب عن وجهه فطعم
 وطعمنا **وروى** عن عبد الله بن عبد الله الانصارى كنت فيمن
 ثابت بن قيس بن شماس وكان قتل باليمامة فسمعنا حين اخذناه
 القبر يقول محمد رسول الله ابو بكر الصديق عمر الشهيد وعثمان
 البر الرحيم فنظرنا فاذا هو ميت **وذكر** عن النعمان بن البشير ان
 زيد بن خارية خرج متباً في بعض ازقة المدينة فرفع وسجى اذ سمعوا
 بين العشائين والنساء يصرخن حوله يقول انصتوا انصتوا فحسرت
 وجهه فقال محمد رسول الله النبى الاخى وخاتم النبيين كان ذلك
 في الكتاب الاول ثم قال صدق صدق وذكر ابا بكر وعمر وعثمان
 ثم قال السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم عاد معنا
 كما كان **فصل** في ابراء المريض وذوى العاهات **اخبرنا** ابو
 الحسن عن ابن مشرف فيما اجازنيه وقرأته على غيره انا ابو اسحق
 الحمال ثنا ابو محمد بن النحاس ثنا ابن الوردي عن البرقي عن ابن هشام
 عن زياد البكعي عن محمد بن اسحق ثنا ابن شهاب وعاصم بن عمر بن قتادة
 وجماعة ذكرهم بقصة احدثوا لها قال وقالوا لسعد بن ابى
 وقاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسا ولنى الشبهة **نقل**

فيقول ارم به وقد رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ
 عن قوسه حتى اندقت واصيب يومئذ عين قتادة يعني ابن النعمان
 حتى وقعت على وجنته فرتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت
 احسن عينيه **وروى** قصة قتادة عاصم بن عمر بن قتادة وزير
 عياض بن عمر بن قتادة ورواها ابو سعيد الخدري عن قتادة وروى
 على اثر سهم في رجل ابي قتادة في يوم ذي قرد قال فما ضرب على
 ولا فاح **وروى** النسي عن عثمان بن حنيف ان اعمى قال يا رسول الله
 ادع الله ان يكشف لي عن بصري قال فانطلق فتوضأ ثم صلى ركعتين
 ثم قل اللهم انى اسالك واتوجه اليك بنبي محمد بنى الرحمة يا محمد انى
 اتوجه بك الى ربك ان تكشف عن بصري اللهم شفعه في قال
 فرجع وقد كشف الله عن بصره **وروى** ان ابن ملاءب الاسنة
 اصابه استسقاء فبعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ
 بيده خنقة من الارض فقل عليها ثم اعطاها رسول الله فاخذها
 متجها يري ان قد هزى به فاتاه بها وهو على شفا فشر بها فشفاه الله
 وذكر العقيلي عن حبيب بن فديك ويقال فولد ان اباه ابيضت
 عيناه فكان لا يبصر بها شيئا فتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في عينيه فابصر فرأته يدخل الخيط في الاجرة وهو ابن فلان **وروى**

كلثوم بن الحصين يوم واحد في نحره فبصق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فيه فبرأ وتقل على شجرة عبد الله بن أنيس فلم يمد وتقل في
 عيني على يوم خيبر وكان رمداً فاصبح بارئاً ونفت على ضرب
 بساق سلمة بن الأكوع يوم خيبر فبرئت وفي رجل زيد بن معاذ ^{حين}
 أصابها السيف إلى الكعب حين قتل ابن الأشرف فبرئت وعلى
 ساق علي بن الحكم يوم الخندق إذا كسرت فبرأ مكانه وما نزل
 عن فرسه وأشركي علي بن أبي طالب فجعل يدعوا فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اللهم اسفه أو قال عافه ثم ضرب به برجله فما اشركي
 ذلك الوجع بعد وقطع أبو جهل يوم بئد يد معوذ بن عفر فجاء
 بجمل يده فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها والصقها
 رماه ابن وهب ومزد وابته أيضاً أن حبيب بن يساف أصيب
 يوم بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بضربة على عاتقه حتى
 مال شقه فرده رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفت عليه حتى صح
 وأنته امرأة من خنعم معها صبي به بلاء لا يتكلم فأتى بماء فمضمض
 فاه وغسل يديه ثم أعطاهما إياه وأمرهما بسقيه ومسه به فبرأ
 الغلام وعقل عقلاً بفضل عقول الناس **وعن** ابن عباس جاءته
 امرأة لها به جنون فمسح صدره ففتح ثغره فخرج من جوفه مثل الجرو

الأسود فسعى وانكهاه القدر على ذراع محمد بن خاطب
 وهو طفل فمسح عليه ودعاه وتقل فيه فبرأ لحيته وكانت في
 كف شرجيل الجعفي سبعة تمنعه القبض على السيف وعنان
 الدابة فشكاها للنبي صلى الله عليه وسلم فما زال يطحنها بكفه
 حتى رفعها ولم يبق لها اثر وسأله جارية طعاماً وهو يأكل فثاؤها
 من بين يديه وكانت قبلة الحياء فقالت إنما أريد من الذي في فمك
 فناولها ما في فيه ولم يكن يسئل شيئاً فمنعه فلما استقرت في فمها
 التي عليها من الحياء ما لم تكن امرأة بالمدينة اشتد حياء منها
فصل في اجابة دعائه وهذا باب واسع جداً واجابة دعوة
 النبي عليه الصلاة والسلام لجماعة بما دعاهم وعليهم منوا
 على الجملة معلوم ضرورة وقد جاء في حديث حذيفة كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا الرجل أدركت الدعوة ولد وولد
 ولد **حدثنا** أبو محمد العتابي قراء في عليه ثنا أبو القسم ثنا حاتم بن
 محمد ثنا أبو الحسن القاسمي ثنا أبو زيد المروزي ثنا محمد بن يوسف
 ثنا محمد بن اسمعيل ثنا عبد الله بن أبي الأسود ثنا حماد أنا شعبة عن قنينة
 عن انس قال قالت اتي يا رسول الله خاد من انس ادع الله له قال
 اللهم اكث ماله وولده وبارك له فيما آتته ومن رواية عكرمة

قال انس فوالله ان مالي اكثر وان ولدي وولد ولدي ليعادوني
اليوم على نحو المائة وفي رواية وما اعلم احدا اصاب من رضاء
العيش ما اصبته ولقد دفنت بيدي هاتين مائة من ولدي لا
اقول سقطا ولا ولدا ولدا ومنه دعائه لعبد الرحمن بن عوف
بالبركة قال عبد الرحمن فلوزفت حجر الرجوت ان اصاب
نحها ذهباً وفتح الله عليه ومات فحضر الذهب من تركته بالفوس
حتى تجلت فيه الايدي واخذت كل زوجة ثمانين الفا وقيل مائة
الف وقيل بل صوحت احدهن لانه طلقها في مرضه على نصف و
ثمانين الفا وقيل مائة الف واوصى بخمسين الفا بعد صدقائه
الفاسية في حيونه وعوارفه العظيمة اعتق يومئذ ثلثين عبداً و
نصف مائة يعير فيها سبع مائة يعير وردت عليه نخل من كل
شيء فتصدق بها وبما عليها وباقرتها بها واحلاسها ودعا
لمعوية بالتمكين في البلاد فقال الخلافة وسعد بن ابى وقاص
ان يجيب الله دعوته ويسد رميته فما دعا على احد الا استجب
له ودعا بعن الاسلام بعمر وابي جهل فاستجب له وعمر قال ابن
مسعود ما زلنا انتم منذ اسلم عمر فاصاب الناس في بعض مغازيه
عطش فشاله عمر الدعاء فدعا فجاءت سحابة فسقاهم حاجتهم

ثم اقلعت ودعا في الاستسقاء فسقوا ثم شكوا اليه المطر فدعا
فصحو وقال للنا بعة لا يفضض الله فاك فما سقطت له سن وفي رواية
فكان احسن الناس نغرا اذا سقطت له سن بنت له اخرى وعاش عشرين
ومائة وقيل اكثر من هذا ودعا لابن عباس الصم ففقهه في الدين و
علمه التأويل فسمى بذلك الخبر وترجمان القرآن ودعا لعبد الله بن جعفر
بالبركة في سفقه بمينه فما اشترى شيئا الا ربح فيه ودعا للمقداديا
لبركة فكانت عنده غرائب من المال ودعا بمثله لعروة بن الجعد
قال فلقد كنت اقوم بالكاسية فما ارجع حتى اربح اربعين الفا وقال
البخاري في حديثه فكان لو اشترى ثوبا ربح فيه وروى مثل هذا
لغيره ايضا وروى له ناقة فدعا فجاءت بها اعصار ربح حتى ردها
عليه ودعا لام ابى هريرة فاسلمت ودعا لعلي بن ابي طالب فكان
يلبس ثياب الضيف في الشتاء وثياب الشتاء في الصيف ولا
يصيبه حر ولا برد ودعا لفاطمة ابنته رضي الله عنها الا يجيعها
الله قالت فاجفت بعد وساله الطفيل بن عمرو راية لقومه فقال
اللهم نور له فسطح نور بين عبيدك فقال يا رب اخاف ان يقولوا
مثله فتحوّل الى طرف سوطه فكان يضيء في الليلة المظلمة فسمى ذا
النور ودعا على مضر فاقطوا حتى استعطفته فربش فدعا لهم

دعا لابي قتادة الفخ وحمل الله بهم باركة
في شعره وبشره فأتى دواوين سبعت
وله ابن خمس عشرة م

فستفوا ودعا على كسري حين مرق كذا به ان يترك الله ملكه فلم يتوكل
باقيه ولم يفت لفارس رياسة في اقطار البلاد ودعا على صبي قطع
عليه الصلاة ان يقطع الله اثره فاقعد وقال الرجل يا كل بشماله كل
بيمينك فقال لا استطيع فقال لا استطعت فلم يرفعها اليه و
قال لعنته بن ابي لهب اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فاكله
الاسد وقال لامره اكلك الاسد فاكلها وحديثه المشهور من روى
عبد الله بن مسعود في دعائه على فرس حين وضعوا السلا على رقبته
وهو ساجد مع الفرث والدم وتما حمر قال فلقد رأيتهم يقتلوا يوم
بدر ودعا على الحكم بن ابي العاص وكان يخلج بوجهه ويغيب عن النبي
صلى الله عليه وسلم اى لا فراه النبي صلى الله عليه وسلم فقال فكذلك
كن فلم يزل يخلج الى ان مات ودعا على محم بن جثامة فمات لسبع
الارض ثم روى فللفظته مرات فالقوه بين صدين ورضوا عليه
بالمحارة والصديقين الوادي وحماد رجل بيع فرس وهي التي
شهد فيها خزيمة للنبي صلى الله عليه وسلم فرد الفرس بعد النبي صلى
الله عليه وسلم على الرجل وقال اللهم ان كان كاذبا فلا تبارك له
فيها فاصبحت شاصية بثرجلها اى رافعة وهذا الباب اكثر من
ان يحاط به **فصل** في كراماته وبركاته وانقلاب الاعيان له فيما

لمسه او باشره **قال** القاضي رحمه الله انا احمد بن محمد ثنا ابو ذر
المهروى اجازة وثنا القاضي ابو علي سماعا والقاضي ابو عبد الله
محمد بن عبد الرحمن وغيرهما قالوا ثنا ابو الوليد القاضي ثنا ابو ذر ثنا
ابو محمد وابو اسحق وابو الهيثم قالوا حدثنا الفربري ثنا البخاري ثنا
بن زيد بن ذريع ثنا سعيد عن قتادة ثنا انس بن مالك ان اهل المدينة
فرعوا مرة فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة كان
يقطف اوقال به قطاف وقال غيره ينطأ فلما رجع قال وجدنا فرسا
بحرا فكان بعد لاجاري ونحوه جمل جابر وكان قد اعيا فتنشط حتى
كان لا يملك زمامه وضع مثل ذلك بفرس لجعيل الاشجعي خفقها
بمخفقة معه وبارك عليها فلم يملك رأسها نشاطا وبيع من بطنها
بائني عشر الفا وركب حماد فظوف السعد بن عبادة فرده هملاجا
جالا يساير وكانت شعرات من شعره في قلنسوة خلد بن الوليد فلم
يشهد بها قتالا الا رزق النصر وفي الصحيح عن اسماء بنت ابي بكر
انها اخرجت جبة طيالة وقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يلبسها فخن نغسلها للمرضى نستشفى بها **ثنا** القاضي ابو علي عن شيخه
ابي القسم بن المأمون قال كانت عندنا قصعة من قصاع النبي صلى
الله عليه وسلم فكننا نجعل فيها الماء للمرضى فيستشفون بها واخذ حجام

الغضاري القضيبي من يد عثمان ليكسره على ركبته فصاح
الناس به فاخذته فيها الأكلة فقطعها ومات قبل الحول وسكب
من فضل وضوءه في بئر قباء فما نزلت بعد وصبوق في بئر كانت
في دار انس فلم يكن بالمدينة اعدب منها وقر على ماء فسأل عنه
ف قيل له اسمه بيسان وماؤه ملح فقال بل هو نعمان وماؤه طيب
فطاب وأتى بدلو من ماء من مزق فيه فكان انك راحة من السك
واعطى الحسن والحسين لسانه فضاء وكانا يبكيان عطشا فسكنا
وكان لام مالك عسكة تهدي فيها النبي صلى الله عليه وسلم سمنا
فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ألا تقصرها ثم دفعها اليها فاذا
هي مملوءة سمنا فبات بها بنوها فيسألونها الا دم وليس عندهم شيء
فتعد اليها فتجد فيها سمنا كانت تقسم ادمها حتى عصرتها وكان
يتفل في افواه الصبيان الراضع فيجربهم ريقه الى الليل ومن
ذلك بركة يده فيما لمسه وغرسه لسان حين كاتب مواليه على
ثلثمائة ودية يغرسها لحم كلها نعلق وتطعم وعلى اربعين اوقية
من ذهب فقام عليه السلام وغرسها له بيده الواحدة غرسها
له غيرم فاخذت كلها الا تلك الواحدة فقلعها النبي صلى الله عليه
وسلم وردتها فاخذت وفي كتاب البزاز فاطم الخنل من عامه الا الواحدة

فقلعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغرسها فاطمت
عامها واعطاء مثل بيضة الدجاجة من ذهب بخدان اذرها على
لسانها فوزن منها مواليه اربعين اوقية وبقي عندهم مثل ما عطاها
وفي حديث حنن بن عقيب سقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
شربة من سويق شرب اقلها وشربت اخرها فما برحت اجد
شبعها اذا جعت وربها اذا عطشت وبرقها اذا ضيقت وعط
قتادة بن النعمان وصلى معه العشاء في ليلة مظلمة مطيرة عرجنا
وقال انطلق به فانه سيضئ لك من بين يدك عشرين فاذا دخلت
بيتك فستري سوادا فاضرب به حتى يخرج فانه الشيطان فانطلق
فاضاء له العرجون حتى دخل بيته ووجد السواد فاضرب به حتى خرج
ومنها دفعه لعكاشة جدل خطب وقال اضرب به حين انكسر سيفه
يوم بدر فعاد في يده سيفا صار ما طويل القامة ابيض شديد
المتن فقاتل به فلم يزل عنده يشهد به المواقف الى ان استشهد في قتال
اهل الردة وكان هذا السيف يسمى العون ودفعه لعبد الله بن
جحش يوم احد وقد ذهب سيفه عسيب نخل فرجع في يده سيفا
ومنها بركة في درور الشاة الحوامل بالابن الكثير كقصة شاة ام
معبدة واعين معوية بن ثور وشاة انس وغنم حليلة مريضته و

وشارفها وشاة عبد الله بن مسعود وكانت لم ينز عليها فحل وشاة
المقداد ومن ذلك تزويده اصحابه سقاء ماء بعد ان اوكلوا واما
فيه فلما حضرتهم الصلاة نزلوا فلقوا فاذابه لبن طيب وزبد
في فمه من رواية حماد بن سلمة ومسح على رأس عمير بن سعد وبرك
فمات وهو ابن ثمانين سنة وما شاب وروى مثل هذه القصص
عن غير واحد منهم السائب بن يزيد ومدا لوك وكان يوجد لعتبة
ابن فرق طيب يغلب طيب نسائه لان رسول الله صلى الله عليه
وسلم مسح بيده على بطنه وظهره وسكت الذر عن وجهه عابد بن عمرو
وكان حج يوم حنين ودعا له وكانت له غرة كغرة الفرس ومسح
على رأس قيس بن زيد الجذامي ودعا له فهلك ابن مائة سنة ورأسه
ابيض وموضع كف النبي صلى الله عليه وسلم وما مرت عليه يد من
شعرة اسود فكان يدعى الاغتر وروى مثل هذه الحكاية لعمر بن
ثعلبة الجهني ومسح وجه آخر فما زال على وجهه نور ومسح وجه
قناة بن ملحان فكان لوجهه بريق حتى كان ينظر في وجهه
كما ينظر في المرأة ووضع يده على رأس خنظلة بن جذيم وتبرك عليه
فكان خنظلة يوقى بالرجل قد ورم وجهه والشاة قد ورم عن
في موضع على موضع كف النبي صلى الله عليه وسلم فيذهب الورم ونضج

٧٥
في وجه زينب بنت ام سلمة نضجة من ماء فما تعرف كان في وجه
امراة من الجمال ما بها ومسح على رأس صبي به عاهة فبراء واستوى
شعره وعلى غير واحد من الصبيان المرضى والمجانين فبراء وا
واناه رجل به اذرة فامر ان ينضحها بماء غير مخ فيها ففعل فبراء
وعن طاوس قال لربوت النبي صلى الله عليه وسلم باحد به مشر فضد
في صدره الا ذهب بالمش الجنون ومخ في دلو من لبن ثم صب فيها
ففاح منها ريح المسك واخذ قبضة من تراب يوم حنين ورمى بها
في وجهه الكفار وقال شامت الوجوه فانصر فوا بمسح الفداء
عن اعينهم وشكى اليه ابو هريرة النسيان فامر بيسط ثوبه و
غرف بيده فيه ثم امر بضمة ففعل فما نسي شيئا بعد وضرب في
صدره بن عبد الله ودعا له وكان ذكراته لا يثبت على الخيل فصا
من افرس العرب وابتهتم ومسح رأس عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب
وهو صغير وكان ذميا ودا بالبركة فنزع الرجال طولاً وتماماً
فصل ومن ذلك ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون و
الاحاديث في هذا الباب بح لا يدركه قعره ولا ينزف غمره و
هذه المعجزة من جملة معجزاته المعلومة على القطع الواصل اليها
خبرها على التواتر لكثرة رواياتها واتفاق معانيها على الاطلاع

على الغيب **ح** ثنا الامام ابو بكر محمد بن الوليد الفهرى اجار
وفراته على غيره قال ابو بكر ثنا ابو على التستري ثنا ابو عمر الهاشمي
ثنا اللؤلؤي ثنا ابو داود ثنا عثمان بن ابي شيبه ثنا جابر بن عمر
عن ابي وائل عن حذيفة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
مقاما فما ترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا
حدثه حفظه من حفظه ونسيه من نسيه قد علمه اصحابي هؤلاء
وانه ليكون منه الشئ فاعرفه فاذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل
اذا غاب عنه ثم اذا راه عرفه ثم قال حذيفة ما ادرى انسى اصحابي
ام تناسوه والله ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من قائد
فتنة الى ان تنقضى الدنيا يبلغ معه ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه
لنا باسمه واسم امه وقبيلته وقال ابو ذر لقد تركنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وما يخرج طائر جناحيه في السماء الا ذكرنا منه
علما وقد خرج اهل الصحيح والائمة ما اعلم به اصحابه عليه السلام
مما وعدهم به من الظهور على اعدائه وفتح مكة وبيت المقدس
واليمن والشام والعراق وظهور الامم حتى تقطعن المرأة من الحيرة
الى مكة لا تخاف الا الله وان المدينة ستغزى وتفتح خيبر على يدي
علي في غديومه وما يفتح الله على امته من الدنيا ويؤمنون من

زهرتها وقسمتهم كقوس كسرى وقبصر وما يحدث بينهم من
الفتن والاختلاف والاهواء وسلوك سبيل من قبلهم واقتلهم
على ثلاث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة وانها ستكون لهم
انماط ويغدون احدهم في حلة وبروح في اخرى ويوضع بين يديه
صفحة وترفع اخرى وانهم يسترون بيوتهم كما تستر الكعبة
ثم قال اخر الحديث وانتم اليوم خير منهم يومئذ وانهم اذا مشوا
المطيطيا وخدمتهم بنات فارس والروم ردة الله باسهم بينهم
وسلط شرارهم على خيارهم وقام لهم الترك والخز والروم و
ذهاب كسرى وفارس حتى لا كسرى ولا فارس بعد وذهاب فيصر
حتى لا فيصر بعده **وذكر** ان الروم ذات قرون الى آخر الدهر وبذهاب
الامم فالامم من الناس وتقارب الزمان وقبض العلم وظهور
الفتن والهرج وقال ويل للعرب من شر قد اقترب وان الله عليه السلام
رؤيت له الارض فارى مشارقها ومغاربها وسيلغ ملك
امته ما روى له منها فكدلك كان امتدت في المشارق والمغارب
ما بين ارض الهند اقصى المشرق الى بحر طنجة حيث لا عمارة وراء
وذلك ما لم تملكه امة من الامم ولم يمتد في الجنوب ولا في
الشمال مثل ذلك وقوله لا يزال اهل الغرب ظاهرين على الحق حتى

تقوم الساعة وذهب ابن المديني الى انهم العرب لانهم مختصون
بالسقي بالغروب وهي الذلوع وغيره نذهب الى انهم اهل الغرب
وقد ورد المغرب كما في الحديث بمعناه وفي حديث اخر من روايته
ابي امامة لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق قاهرين لعدوهم
حتى ياتيهم امر الله وهم كذلك قيل يا رسول الله واين هم قال بيت
المقدس واخبر بك بنى امية وولاية معاوية ووصاه واتخاذ بنى
امية ما لا الله دولا وخروج ولدا العباس بالرايات السود وملكهم
اصعاف ما ملوكنا او خروج المهدي وما ينال اهل بيته وتقتيلهم
وتشريدهم وقتل علي وان اشفاها من الذي يخضب هذه من هذه
اي يحيتها من رأسه وانفسد النار يدخل اولياء الجنة واعداه
النار فكان فيمن عاداه الخوارج والتاصبية وطائفة ممن نسب
اليه من الروافض كقرويه وقال يقتل عثمان وهو يقر في المصحف
وان الله عسى ان يلبسه قميصا وانهم يريدون خلعه وانهم سيفطر
دمه على قوله تعافيت كفيكم الله وان الفتن لا تظهر مادام عمر
حيا وبجارية الزبير علي وبنياح كلاب الحوب على بعض انواجه دم
وانه يقتل حولها قتلى كثير ويخرب بعد ما كادت فتحت على عايشة
عند خروجها الى البصرة وان عمرا تقتله الفئة الباغية فقتله

اصحاب معاوية وقال لعبد الله بن الزبير ويل للناس منك وويل^{من}
الناس وقال في قرمان وقد ابلع مع المسلمين انة من اهل النار فقتل
نفسه وقال في جماعة فيهم ابو هريرة وسمرة بن جندب وحذيفة
اخرهم موتا في النار فكان بعضهم يسئل عن بعضهم فكان سمرة اخرا
موتاهم موخر فاصطلى بالنار فاحترق فيها وقال في خطبة^{الغسل}
سألوا نوجه عنه فاني رايت الملائكة تغسله فسألواها فقالت
انه خرج جنبا واعجله الحال عن الغسل يعني القتال قال ابو سعيد
وجدنا رأسه يقطر ماء وقال الخليفة في قرش ولن يزال هذا
الامر في قرش ما اقاموا الدين وقال يكون في ثقب كذاب ومبير فها
الحجاج والمختار وان مسيلة يعقر الله وان فاطمة اول اهل الحقا
به عليه السلام وانذر بالردة وبان الخلافة بعد ثلثون سنة
ثم يكون ملكا فكانت كذلك بمدة الحسين بن علي وقال ان هذا الا^{مر}
بدائين ورحمة ثم يكون رحمة وخلافة ثم يكون ملكا عصوصا ثم
يكون عتقا وجبر وعتا وفسادا في الامة واخبر بستان وليس
القر في بامراء يكونون من بعده يؤخرون الصلاة عن وقتها و
سيكون في امته ثلثون كتابا فيهم اربع سنون وفي حديث
ثلثون رجلا كذابا آخرهم الدجال الكذاب كله يمكنه على الله^{رجلا}

ورسوله وقال يوشك ان يكثر فيكم العجم باكلون فيكم وبضرب
رقابكم ولا تقوم الساعة حتى يسوق الناس بعصاه رجل من
فحطان وقال خيركم قرني شتم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم
ياقي بعد ذلك قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤثرون
وينذرون ولا يوفون وقال لا يات زمان الا والذي بعده شتمه
وقال هلاك امتي على يد اعداء من قرني قال ابو هريرة لو شئت تتيهم
لكم بنو فلان وبنو فلان واخبر بظهور القدرية والرافضة وست
اخر هذه الامة اولها وقلة الانصار حتى يكونوا كالمخ في الطعام فلم
يزل امرهم يتبدد حتى لم يبق منهم جماعة وانهم سبيل قون بعد
اشرة واخبر بشان الخوارج وصفتهم والحدج الذي فيهم وان
سيماهم الخلق ويرى رعاء الغنم رؤساء الناس والعراة والخفاة
يتبادرون في البنيان وان تد الامة ربتها وان قرشا والخراب
لا يغزونه ابدا وانه عليه السليم يغزوهم واخبر بالموتان الذي يكون
بعد فتح بيت المقدس وما وعد من سكنى البصرة وانهم يغزونه في
البحر كالمملوك على الاسرة وان الذين لو كان منوطا بالثريا لئلا
رجال من ابناء فارس وهاجت ريح في غزاة فقال هاجت موت ففج
فلما رجعوا الى المدينة وجدوا ذلك وقال يقوم من جلسائه ضرس

احدكم في النار اعظم من احد قال ابو هريرة فذهب القوم يعني ماتوا
وبقيت انا ورجل فقتل مرثدا يوم البمامة واعلم الذي غل خزا من
خرز يهود فوجدت في رحله وبالي الذي غل الشملة وحيث هي ناقتة
حين ضلت وكيف تخلفت بالشجرة بخطامها وبنان كتاب
حاطب الى اهل مكة وبفضة عمير مع صفوان حين ساره وشاطله
على قتل النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء عمير الى النبي عليه السلام
قاصدا القتل واطلعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على الامر و
الستر اسلم واخبر بالمال الذي تركه عمه العباس عند ام الفضل بعد
ان كتمه فقال ما علمه غيري وغيرها فاسلم واعلم بالله سيقتل ابي
ابن خلف وفي عتبة بن ابي لهب انه ياكله السبع وعن مصارع
اهل يثرب كان كما قال وقال في الحسن ان ابني هذا سيد و يصلح
الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين واسعد لعلك تخلف حتى
ينتفع بك اقوام ويضربك اخرون واخبر بقتل اهل مؤتة يوم
قتلوا ويديهم مسيرة شهر او ازيد ويموت النجاشي يوم مات
وهو بارضه واخبر فيروزا ذورده عليه دم رسول الله من كسر بموت
كسر ذلك اليوم فلما حقق فيروز القصة اسلم واخبر باذن
بتطريه كما كان ووجه في المسجد نائما فقال له كيف بك اذا اخرج

منه قال أسكن المسجد الحرام قال فاذا أخرجت منه الحديث
وبعشه وحده وموته وحده وأخبر أن أسرع أزواجه به خوفاً
أطولهن يدا فكانت زينب أطول يدها بالصدقة وأخبر بقتل
الحسين بالطيف وأخرج بين شربة وقال فيها مضجعه وقال في ذنب
ابن صوحان يسبقه عضومنه إلى الجنة ففقطعت يد في الجهاد
وقال في الذين كانوا معه على حراء اثبت فانما عليك بنى وصديق
وشهيد فقتل على وعمر وعثمان وطحمة والزبير وطعن سعد وقال
لشراقة كيف بك إذا البست سواري كسرى فلما اتى بها العر السهما
آياه وقال الحمد لله الذي سلبهما كسرى والبسهما سراقه وقال
تبنى مدينة بين دجلة ودجيل وقطربل والفرات بجي إليها خزان
الأرض يخسف بها يعني بغداد وقال سبكون في هذه الأمة رجل
يقال له الوليد هو شتر لهذه الأمة من فرعون لقومه وقال لانقوم
الساعة حتى تقتل فستان عظيمتان دعواهما واحد وقال عمر في
سهيل بن عمرو عسى أن يقوم مقاماً ليس لك با عمر فكان ذلك
قام بمكة مقام أبي بكر يوم بلغهم موت النبي صلى الله عليه وسلم
خطب بنحو خطبته وثبتهم وقوى بصائرهم وقال خالد حين خطبه
لا يكبد راتك تجده يصيد البقر فوجدت هذه الأمور كلها في حياته

وبعد موته كما قال عليه السلام إلى ما أخبر به جلساءه من أسرارهم
وبواطنهم وأطلع عليه من أسرار المنافقين وكفرهم وقولهم فيه
وفي المؤمنين حتى أن كان بعضهم ليقول لصاحبه أسكت فوالله
لأعلم يكن عنده من يخبره لا أخبرته حجارة البطحاء وأعلامه بصفة الشجر
الذي سحر به لبيد بن الأعصم وكونه في مشط ومشاطة في جف
طلعة نخلة ذكر رواه القوي في بش ذروان فكان كما قال ووجد على
تلك الصفة وأعلامه فربنا باكل الأرض ما في صحيفتهم التي تظاها
بها على بني هاشم وقطعوا بها رجمهم وانها ابقت فيها كل اسم
لله فوجدوها كما قال ووصفه لكهارقش بيت المقدس حين
كذبوه في خبر الأسراء ونعته آياه نعت من عرفه وأعلامهم
التي مر عليها في طريقه وانذارهم بوقت وصولها فكان كله كما قال
عليه السلام إلى ما أخبر به من الحوادث التي تكون ولم يأت بعد
منها ما ظهرت مقدما أنها كقولهم عمران بيت المقدس خراب يتراب
وخراب يتراب خروج الملحة وخروج الملحة فتح قسطنطينية ومن
أشراط الساعة آيات حلولها وذكر الحشر والنشر وأخبار الأبرار
والفجار والجنة والنار وعرضات القيمة ويحسب هذا الفصل أن
يكون ديواناً مفرداً يشتمل على آخره وحده وفيما أشرفنا عليه من نكت



الاحاديث التي ذكرناها كهاية واكثرها في الصحيح وعند الائمة والله
ولي التوفيق **فصل** في عصمة الله تعالى له من الناس وكهايته من
آذاه قال الله تعالى والله يعصمك من الناس وقال فاصبر لحكم ربك
فانك باعيننا وقال ليس الله بكاف عبد فيل بكاف محمدا اعداءه
المشركين وقيل غير هذا وقال انا كفيئناك المستهزئين وقال واذميرك
بك الذين كفروا الآية **اخبرنا** القاضي الشهيد ابو علي الصدفي قراءة
عليه والفقيه الحافظ ابو بكر محمد بن عبد الله المعافى قال حدثنا
ابو الحسين الصيرفي ثنا ابو يعلى البغدادي ثنا ابو علي السنجي ثنا ابو
العباس المروزي ثنا ابو عيسى الحافظ ثنا عبد بن حميد ثنا مسلم بن
ابراهيم ثنا الحرث بن عبيد عن سعيد الجري عن عبد الله بن شقيق
عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم محجرا حتى نزلت
هذه الآية والله يعصمك من الناس فاخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأسه من القبة فقال الحمد يا ايها الناس انصر فوافق عصمته
زني عن وجل **وروى** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل منزلا
اختار له اصحابه شجرة يقبل تحتها فاتاه اعرابي فاخترط سيفه
فقال من يمنعك مني فقال الله فارمته بها الاعراب وسقط سيفه
وضرب برأسه الشجرة حتى سال دماغه فنزلت الآية وقد رويث

هذه القصة في الصحيح وان غورث بن الحرث صاحب هذه القصة
وان النبي صلى الله عليه وسلم عفا عنه فرجع الى قومه وقال جئكم
من عند خير الناس وقد حكيت مثل هذه الحكاية انها جرت له يوم
بدر وقد انقرد من اصحابه لقضاء حاجته فتبعه رجل من المنافقين
وذكر مثله وقد روى انه وقع له مثلها في غزوة غطفان يذبح
امر مع رجل اسمه ذغثور بن الحرث وان الرجل اسلم فلما رجع الى قومه
الذين اغروه وكان سيدهم واشجعهم قالوا ابن ما كنت تقول
وقد امكنك فقال اني نظرت الى رجل ابيض طويل دفع في صدري ثم
لظهرى وسقط السيف فعرفت انه ملك واسلمت قيل وفيه نزلت
يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا
اليكم ايديهم فكف ايديهم عنكم وفي رواية الخطابي ان غورث بن
الحرب الحارثي اراد ان يفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم فلم يشعر به الا
وهو قائم على رأسه منتضيا سيفه فقال اللهم كفيه بما شئت
فانكبت من وجهه من راحة رجليها بين كفيه وندد سيفه من بين الر
وجع الظهر وقيل في قصته غير هذا وذكر ان فيه نزلت يا ايها الذين
آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم الاية وقيل كان النبي صلى الله
عليه وسلم يخاف فريشا فلما نزلت هذه الاية استلقى ثم قال من شاء

فلما أخذني وذكر عبد بن حميد قال كانت جمالة الحطب تضع العضاة
وهي جمر على طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانما بطاؤها
كثيبا أهبل وذكر ابن اسحق عنها انها لما بلغها نزول نبت يدا أبي لهب
وذكرها بما ذكرها الله مع زوجها من الذم انت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو جالس في المسجد ومعه أبو بكر في يدها فهر من حجارة
فلما وقفت عليهما لم تنزل الا ابا بكر واخذ الله ببصرها عن نبيه عليه
السلام فقالت يا ابا بكر ابن صاحبك فقد بلغني انه يحوي والله لو
لضربت بهذا الضمير فاه **وعن** الحكم بن اب العاص نواعدنا على النبي صلى
الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا رأينا سمعنا صوتا خلفنا ما ظننا انه
بقي بهامة احد فوقعنا مغشياً علينا فما افقنا حتى قضى صلاته و
رجع الى اهله ثم نواعدنا ليلة اخرى فجننا حتى اذا رأينا جاء الصفا
والمروة فحالت بيننا وبينه وعن ابن عمر نواعدت انا وابو جهنم
حديثه ليلة قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجننا منزله
فستمعنا له فافتح فقرأ الحاقة ما الحاقة الى فهل ترى لهم من باقية
فضربا بوجهه على عضد عمر وقال يا نوح وقرأ هار بن فكانت
من مفدة مات اسلام عمر ومنه العبرة المشهورة والكفاية النامة
عند ما خافه قريش واجتمعت على قتله وبتينوه فخرج عليه من

بينه فقام على رؤسهم وقد ضرب الله على ابصارهم وذل القرب
على رؤسهم وخلص منهم **وجاء** عن رؤسهم في الغار بما هب الله
له من الايات ومن العنكبوت الذي شج عليه حتى قال امته بن خلف
حين قالوا ندخل الغار ما اريكم فيه وعليه من شج العنكبوت ما
ارى انه قبل ان يولد محمد ووقفت حما منان على فم الغار فقال قريش
لو كان فيه احد لما كانت هناك الحمام وقضته مع ساقه بن مالك
ابن جعشم حين الهجرة وقد جعلت قريش فيه وفي ابي بكر الجعيل
فانذروا فركب فرسه وابتعه حتى اذا قرب منه دعا عليه النبي عليه
السلام فساخت قوائم فرسه فخر عنها فاستقسم بالازلام فخرج
له ما يركبه ثم ركب فرسه ودنا حتى سمع قراءة النبي عليه السلام وهو
لا يلتفت واوبكر يلتفت وقال النبي صلى الله عليه وسلم اتينا
فقال لا تخزن ان الله معنا فساخت ثانيا الى ركبها وخر عنها فخرج
فنهضت ولقوا منها مثل الدخان فناداهم بالامان فكتب له النبي
صلى الله عليه وسلم امانا كتبه ابن فهيرة وقيل ابو بكر واخبرهم
بالاخبار وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يترك احد يلحقهم
فانصرف يقول للناس كفنيتم ما ههنا وقيل بل قال لصدركم اكدعوا
على فادعوا لي فجاو وقع في نفسه ظهور النبي صلى الله عليه وسلم

وفي خبر آخر ان راجعا عرف خبرهما فخرج يشتد يعلم فريشا فلما اورد
مكة ضرب على قلبه فما يدري ما يصنع وانسي ما خرج له حتى رجع
الى موضعه وجاءه فيما ذكره ابن اسحق وغيره ابو جهم بصخرة وهو
ساجد وقرش ينظرون ليطرحا عليه فلزقت بيده وبسبب بدن
الى عنقه واقبل يرجع القهقري الى خلفه ثم سأل ان يدعو الله ففعل
فانطلقت يداه وكان قد تواضع مع قرش بذلك وحلف لئن رآه
ليدمغنه فسالوه عن شأنه فذكر انه عرض لى دونه فحل ما رايته
مثله ^{فقط} فنهضنى ان يا كلنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك جبريل
لو دنى منى لاختذ وذکر التمرقندي ان رجلا من بني المغيرة اتى النبي
صلى الله عليه وسلم ليقتله فطمس الله على بصره فلم ير النبي صلى الله عليه
وسلم وسمع قوله فرجع الى اصحابه ولم يرهم حتى نادوه وذكر ان في
هابين القصتين نزلت انا جعلنا في اعناقهم اغلالا لايتبين ومن
ذلك ما ذكره ابن اسحق في قصته اذ خرج الى بني قريظة في اصحابه فجلس
الى اجدار بعض اطا مهم فابنعت عمرو بن جهاش احدهم ليطرح عليه
رحا فقام النبي صلى الله عليه وسلم وانصرف الى المدينة واعلمهم
بقصتهم وقد قيل ان قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله
عليكم اذ هم قوم الاية في هذه القصة نزلت وحكي التمرقندي انه

خرج الى بني النضير يستعين في عقل الكلابيين الذين قتل عمر بن
امية فقال له حتى يرا خطب اجلس يا ابا القسم حتى نطعمك ونعطيك
ما سالتنا فجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع ابى بكر وعمر وتواقر
حتى معهم على قتله فاعلم جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فخاف
كانه يريد حاجته حتى دخل المدينة وذكر اهل النضير ومعنى
الحديث عن ابى هريرة ان ابا جهل وعد فريشا لئن رآى محمدا صلى الله
عليه وسلم يصلى ليطان رقبته فلما صلى النبي عليه السلام اعلموه فاقبل
فلما قرب منه وثى هاربا ناكضا على عقبيه متقبيا بيديه فقتل
لما دونت منه اشرفت على خندق مملون نار اكدت أهوى فيه وأبصرت
هولا عظيما وخفق اجنحة قدماء الارض فقال عليه السلام تلك
الملائكة لودنا متى لاخطفه عضوا عضوا ثم انزل الله على النبي
صلى الله عليه وسلم كلا ان الانسان ليطغى الى اخر السورة وبروك
ان رجلا يعرف بشيبة بن عثمان الحنفي اذ ركه يوم حنين وكان
حمزة قد قتل اباه وعمه فقال ادرك نارى من محمدا عليه السلام فلما
اختلط الناس اناء من خلفه ورفع سيفه ليضربه فلما دنوت
منه ارفع الى شواطئ من نار اسرع من البرق فوليت هاربا وحش
بى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاني فوضع يدي على صدره وهو

ابغض الخلق الى ما رفعها الا وهو احب الخلق الى وقال له اذن
فقاتل فنقدت امامه اضرب بسيفي ولوليت ابي تلك الساعة لا
به دوني **وعن** فضالة بن عمر وقال اردت قتل النبي صلى الله عليه وسلم
عام الفتح وهو يطوف بالبيت فلما دنوت منه قال فضالة قلت
نعم قال ما كنت تخدث به نفسك قلت لا شيء فضحك واستغفر لي
ووضع يده على صدري فسكر قلبي فوالله ما رفعها حتى ما خلق الله
شيئا احب الى منه ومن مشهور ذلك خبر عامر بن الطفيل وازيد بن
قيس حين وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكان عامر قال له انا
اشغل عنك وجه محمد عليه السلام فاضربه انت فلم يره ففعل شيئا
فلما كلف في ذلك قال له والله ما هميت ان اضربه الا وجدتك بنبي وبنيه
افاضربك **ومن** عصيته له تعالى ان كثيرا من اليهود والكهنة انذروا
به وعينوه لقرش واخبروه بسطوته بهم وحضوه على قتله
فعصمه الله تعالى حتى بلغ فيه امره ومن ذلك نصره صلى الله عليه
وسلم بالرعب امامه مسيرة شهر كما قال عليه السلام **فصل**
ومن معجزاته الباهرة صلى الله عليه وسلم ما جمعه الله له من
المعارف والعلوم وخصه به من الاطلاع على جميع مصانع الدنيا
والدين ومعرفة من امور شرائعه وقوانين دينه وسياسة عباده

١٦٣
ومصالح امته وما كان في الامر قبله وقصص الانبياء والرسل
والجبابرة والقرون الماضية من لدن ادم الى زمنه وحفظه
شرائعهم وكتبهم ووعى سيرهم وسرد انباءهم واياهم الله بهم
وصفات اعيانهم واختلاف ارائهم والمعرفة بمددهم و
اعمارهم وحكم حكائهم ومحااجة كل امة من الكفرة ومعارضة كل
فرقة من الكتابيين بما في كتبهم واعلامهم باسرارها ونجوات
علومها واخبارهم بما كنوه من ذلك وغيره الى الاخفاء على
لغات العرب وغريب الفاظ فرقها والاحاطة بضر وبفصاحتها
والحفظ لا يامها وامثالها وحكمها ومعاني اشعارها والتخصيص
بجوامع كلمها الى المعرفة بضر الامثال الصحيحة والحكم البينة
لتقريب التفهيم للغامض والتبيين للمشاكل الى فهمها واعد
الشرع الذي لا تناقض فيه ولا تجادل مع اشتمال شريعته على
محاسن الاخلاق ومحامد الاداب وكل شيء مستحسن مفصل
لم ينكره منه ملحد وعقل سليم شيئا الا من جهة الخذلان
بل كل جاحد له وكافر به من الجاهلية اذا سمع ما يدعوا اليه
صوبه واستحسنه دون طلب اقامة برهان عليه ثم ما احل لهم
من الطيبات وحرّم عليهم من الخبائث وصان به انفسهم و

أعراضهم وموالمهم من المعافاة والحدود عاجلا والتخفيف
بالنار أجلا إلى الاحتواء على ضروب العلوم وفنون المعارف وكما
لطب والعبارة والفرائض والحساب والنسب وغير ذلك من العلم
مما اتخذ أهل هذه المعارف كلامه عليه السلام فيها قدوة وأصولا
في علمهم كقوله عليه السلام الرؤيا لأول عابر وهي على رجل طائر
ما لم يغتر وقوله الرؤيا ثلاث رؤيا حق ورؤيا يحدث بها الرجل نفسه
ورؤيا يخبر من الشيطان وقوله إذا تقارب الزمان لم تذكر رؤيا المؤمن
تكذب وقوله أصل كل داء البردة وما روى من حديث أبي هريرة من
قوله المحدث حوض البدن والعروق إليها واردة وإن كان هذا حديثا
لا يصفحه لضعفه وكونه موضوعا تكلم عليه الذارقطي وقوله خير
مائدة ونعم به السحوط واللدود والحجامة والمشى وخير الحجامه يوم
سبع عشرة وتسبع عشرة واحد وعشرين وفي العود الهندي
سبعة اشقيه وقوله ما ساء ابن آدم وعاء شرا من بطن إلى قوله
فإن كان لا بد فقلنا للطعام وثلاث للشراب وثلاث للنفس وقوله قد
سئل عن سبأ رجل هوام امرأة أو أرض فقال رجل ولد عشرة
تبا من منهم ستة وتسام أربعة الحديث بطوله وكذلك جوابه في نسب
فضاعة وغير ذلك مما اضطرب العرب على شغلها بالنسب إلى سؤاله

عنا اختلافوا فيه من ذلك وقوله خير رأس العرب ونابها ومنج
ها منتها وغلبتها والأزد كاهلها وجبها وحمدان غاربها و
ذروتها وقوله إن الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات
والأرض وقوله في الحوض زواياها سوا وقوله في حديث الذكروان
الحسنة بعشر فذلك مائة وخمسون على اللسان والف وخمس مائة
في الميزان وقوله وهو بموضع نعم موضع الحام هذا وقوله ما بين الشرق
والغرب قبالة وقوله لعبيته أو الأقرع أنا أفرس الخيل منك وقوله
لكتابته ضيع القلم على أذنك فإنه أذكر للملئ هذا مع أنه عليه السلام
كان لا يكتب ولكنه أوتي علم كل شيء حتى وردت آثار بعرفته
حروف الخط وحسن تصويرها كقوله لا تمدوا بسم الله الرحمن الرحيم
رواه ابن شعبان من طريق ابن عباس وقوله في الحديث الآخر الذي
يروى عن معاوية أنه كان يكتب بين يديه عليه السلام فقال له ألق
الدواة وحرف القلم واقم الباء وفرق السين ولا تعقر الميم وحسن
الله ومد الرحمن وجود الرحيم وهذا وإن لم تصح الرواية أنه عليه السلام
كتب ولا يبعد أن يرزق علم هذا ويمنع الكتابة والقراءة وإنما علمه
عليه السلام بلغات العرب وحفظه معاني أشعارها فافهم مشهور
قد نهنا على بعضه في أول الكتاب وكذلك حفظه لكثير من لغات العرب

كقوله في الحديث سنة سنة وهي حسنة بالحسنة وقوله وكثير
الهرج وهو القتل بها وقوله في حديث أبي هريرة استنكت در دفر
اي وجع البطن بالفارسية الى غير ذلك مما لا يعلم بعض هذا ولا
يقوم به ولا بعضه الا من مارس الدرس والعكوف على الكتب و
مشاققة اهلها عمره وهو صلى الله عليه وسلم رجل لم يكتب ولم يقرأ
ولا عرف بصحة من هذه صفته ولا نشأ من بين قوم لم يعلم ولا
قراءة بشيء من هذه الامور ولا عرف قبل هو بشيء منها قال الله تعالى
وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك الا انما كانت
غاية معارف النسب واخبار اولادنا الابل والشعر والبيان وانما
حصل ذلك لهم بعد التفرغ لعلم ذلك والاشتغال بطلبه ومباحثته
اهله عنه وهذا الفن نقطة من بحر علمه عليه السلام ولا سبيل
الى حمد المحدث شيء مما ذكرناه ولا وجد الكفرة حيلة في دفع ما
الافق لهم اساطير الا زلين وانما يعلمه بشرفه الله قولهم بقوله
لسان الذي يحدون اليه اعجمي وهذا لسان عراقي سبين ثم قالوا كما
العيان فان الذي نسبوا تعليمه اليه اما سلمان او العبد الرومي و
سلمان انما عرفه بعد الهجرة ونزول كثير من القرآن وظهور ما لا يتعد
من الايات واما الرومي فكان اسلم وكان يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم

واختلف في اسمه وقيل بل كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس عنده
عند المروة وكلاهما اعجمي اللسان وهو الفصحاء اللذان والخطباء التسن
قد عجزوا عن معارضة ما اتى به والابان بمثله بل عن فهم وصفه
وصورة تاليه ونظمه فكيف باعجمي الكثر نعم وقد كان سديا
او بلعام الرومي او عيش او حير او يسار على اختلافهم في اسمه
بين اظهرهم يكلمونه مدا اعمارهم فعمل حكيم عن واحد منهم من
مثل ما كان يحكي به محمد صلى الله عليه وسلم وهل عرف واحد منهم
بعرفة شيء من ذلك وما منع العدو حينئذ على كثرة عدده ودون
طلبه وقوة جسده ان يجلس الى هذا فياخذ عنه ايضا ما يعاثر
به ويتعلم منه ما يحتاج به على سعيه كفعل النضر بن الحرث بما كان
يخبر به من اخبار كنيه ولا غاب النبي صلى الله عليه وسلم عن قومه
ولا كثرت اختلافاته الى بلاد اهل الكتب فيقال انه استمد منهم
بل لم يزل بين اظهرهم رعي في صغره وشبابه على عادة ابنائه ثم
لم يخرج عن بلادهم الا في سفره او في سفرين لم يطل فيهما مكة مدة
يحتمل فيها تعلم القليل فكيف الكثير بل كان في سفره في صحبة قومه
ورفاقة عشيرته لم يرغب عنهم ولا خالف حاله مدة مقامه بمكة
من تعلم واختلف الى حير او قس او منجر او كما هن بل لو كان هذا

كله لكان محي ما اتى به في معجز القرآن فاطعاً لكل عذر ومدحاً
لكل شبه ومجالياً لكل غيب **فصل** ومن خصا بفضله عليه السلام
وكراماته وباهر آياته انبأوه مع الملائكة والجن وامداد الله له با
لملائكة وطاعة الجن له ورؤية كثير من اصحابه لحد قال الله تعالى وان
نظاها عليه فان الله هو لاه الاية وقال اذ يوحى ربك الى الملائكة اتي
معكم فتبتوا الذين امنوا وقال اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم
اتي مذكر اليتيم وقال واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون
القرآن **حدث** ثلثين بن القاضي الفقيه سماعي عليه ثنا ابو الليث الشمر
انا عبد الغافر الفارسي ثنا ابو احمد الجلودي ثنا ابن سفين ثنا مسلم
عبيد الله بن معاذ ثنا ابني ثنا شعبة عن سليمان الشيباني سمع
زيد بن جبير عن عبد الله قال لقد راى من آيات ربه الكبرى قال راى
جبريل في صورته له ستمائة جناح والخبر في محادثة مع جبريل
واسرافيل وغيرهما من الملائكة وما شاهده من كثرة نعم وعظم
صور بعضهم ليلة الاسراء مشهور وقد راىهم بحضرة جماعة
من اصحابه في مواطن مختلفة فراى اصحابه جبريل عليه السلام في صورة
رجل يساه عن الاسلام والايمان وراى ابن عباس واسامة وغيرهما
عنده جبريل في صورة دحية وراى سعد على يمينه جبريل وعن

يساره ميكائيل في صورة رجلين عليهما ثياب بيض ومثله عن غير
واحد وسمع بعضهم زجر الملائكة خيلها يوم بدر وبعضهم راى
نظار الرؤس من الكفار ولا يرون الصارب وراى ابوسفين ابن الحر
يوم يذرجا لا بيضا على خيل بلق بين السماء والارض ما يقوم لها
شيء وقد كانت الملائكة تصافح عمران بن الحصين وراى النبي صلى الله
عليه وسلم حمزة جبريل في الكعبة فخر مغشياً عليه وراى عبد الله
ابن مسعود الجن ليلة الجن وسمع كلامهم وشبههم برجال الزط
وذكر ابن سعد ان مصعب بن عمير لما قتل يوم أحد أخذ الزانية ملك
على صورته فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول له تقدم يا مصعب
فقال الملك لست بمصعب فعلم انه ملك وقد ذكر غير واحد من
المصنفين عن عمر بن الخطاب انه قال بينا نحن جلوس مع النبي صلى الله
عليه وسلم اذ قبل شيخ بيد عصي فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم
فرد عليه فقال نعه الجن من انت قال انا هامة بن الهيصم بن لافس
ابليس فذكر انه لقي نوحا ومن بعده في حديث طويل وان النبي
عليه السلام علمه سور من القرآن وذكر الواقدي قتل خلد عند
خدمه العنبري للسواد التي خرجت له ناشرة شعرها عريانة فجز لها
بسيفه واعلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك القرى وقال

عليه السلام ان شيطاناً تفلت البارجة ليقطع على صلاحه
فامكنني الله منه فاخذته فاردت ان اربطه الى سارية من سواري
المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سلم بن رباع غفر
وهب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدك الاية فرده الله خائساً وهذا
باب واسع **فصل** ومن دلائل نبوته وعلامات رسالته ما تراءى
به الاخبار عن الرهبان والاعراب وعلماء اهل الكتاب من صفته وصفته
اقتته واسمه وعلامته وذكر الخاتم الذي بين كفيه وما وجد في ذلك
من اشعار الموحدين المتقدمين من شعر تبع والاوز بن حادثة و
كعب بن لوي وسفين بن جاشع وقس بن ساعدة وما ذكر عن سيف
ابن ذي بزن وغيرهم وما عرف به من امر زيد بن عمرو بن نفيل ووقته
ابن نوفل وعشكر بن الحنظلي وعلماء يهود وشامول عالمهم **حاشا**
تبع من صفته وخبره وما اتى من ذلك في التورينة والانجيل مما قد
جمعه العلماء وبنوه ونقله عنها ثقات من اسلم منهم مثل ابن
سلام وبني شعبة وابن يامين ومجبر بن وكب واشباههم ممن
اسلم من علماء يهود ومجبر او يضطوور الحبشة وضغاطر وصاحب
واسقف الشام والمجاور وسلمان والجاشي ونضاري الحبشة واساقفة
مجران وغيرهم ممن اسلم من علماء النصارى وقد اعترف بذلك هرقل

وصاحب رومية عالم النصرانية وثيساخر ومقوقس والشيخ حنا
وابن صوريا وابن الخطب واخوه وكعب بن اسد والريز بن باطباو
غيرهم من علماء اليهود ممن حمله الحسد والنفاسة على البقا على
الشقا والاعبار في هذا كثيرة لا يتحصن وقد فرغ اسماعيل يهود والنصارى
بما ذكرنا في كتبهم من صفته وصفة اصحابه واحتج عليهم بما
انظرت عليه من ذلك صفته وذمهم بنحرف ذلك وكما انه لم يسم
السنة بهم ببيان امرهم ودعوتهم المباهلة على الكاذب فمات منهم
الا من نفر عن معارضته وايداء ما الزمهم من كتبهم اظهروه
لو وجدوا خلاف قوله لكان اظهروه اهون عليهم من بطل النصوص
والاموال وتخريب الديار ونبذ القتال وقد قال لهرقل فالتوا بالنبوة
فالتوها ان كنت صادقاً في ما النذر به الكهان مثل شافع بن كليب
وشيق وسيطع وسواد بن قارب وخنافر وافعي مجران وجدل بن
جدل الكندي وابن خلصة الدوسي وسعد بن كزير وفاطمة
ابنت النعمن ومن لا يعد كثرة الى ما ظهر على السنة الاصنام من
نبوته صلى الله عليه وسلم وحلول وقت رسالته وسمع هو انق
الحان ومن ذبايح النصب واجواف الصور وما وجد من اسم النبي
صلى الله عليه وسلم والشهادة له بالنسالة مكتوباً في الحان والقبور

بالخط القديم ما أكثره مشهور واسلام من اسلم بسبب ذلك
معلوم مذكور **فصل** ومن ذلك ما ظهر من الآيات عند مولده
عليه السلام وما حكته أمه آمنة ومن حصن من العجايب وكونه
رافعا رأسه عند ما وضعته شاخصا بصره الى السماء وما رآته
من النور الذي خرج عند ولادته وما رآته اذ ذاك ام عمن بنت ابي
العاص من تدلى النجوم وظهور النور عند ولادته حتى ما تنظر الا
النور وقول الشفاء ام عبد الرحمن بن عوف لما سقط عليه السلام على
يدي واستهل سمعت قائلا يقول رحماك الله واضاء على ما بين المشرق
والمغرب حتى نظرت الى قصور الزود وما تعرفت حليلة وزوجها ظيراه
من بركته ودرور لبنها له ولبن شارفها وخصب غنمها وسرعة شهابها
وحسن نشانه وما جرى من العجايب ليلة مولده من ارتجاج ايوان كسرى
وسقوط شرافاته وغيبض نجيرة طبرية وخود نار فارس وكان لها
الف عام لم تخمد وان كان اذا اكل مع عمه ابي طالب وآله وهو صغير
شيعوا ورؤوا فاذا غاب فاكلوا في غيبته لم يشبعوا وكان سائر
ولد ابي طالب يصحون شعنا ويصبح صلى الله عليه وسلم صقيلا
دعينا كحيدا قالت ام ايمن حاضنته ما رايته عليه السلام شكي جوعا
ولا عطشا صغيرا ولا كبيرا ومن ذلك حراسة السماء بالشهاب قطع

رصد الشياطين ومنعهم من استراق السمع وما نشاء عليه من
بغض الاصنام والعفة عن امور الجاهلية وما خضه الله به من ذلك
وحماه حتى في ستره في الخبر المشهور عند بناء الكعبة اذ اخذ ازاره
ليجعله على عاتقه ليجعل عليه الحجارة ونعري فسقط الى الارض حتى ردت
ازاره عليه فقال له عمه ما بالك قال اني نيت عن التعري ومن ذلك
اظلال الله له بالغمام في سفره وفي رواية ان خديجة ونساءها رايته لما
تقدم ومكان يظلاله فذكرت ذلك لميسرة فآخبرها انه رأى ذلك
منذ خرج معه في سفره وقد روى ان حليلة رأت غمامة تظله وهو عند
وروى ذلك عن اخيه من الرضاعة ومن ذلك انه نزل في بعض أسفاره
قبل مبعثه تحت شجرة بابسة فاعشوشب ما حولها وانبعث هي فاشرفت
وندلت عليه اغصانها بمحض من رآه وميل في الشجرة اليه في الحبر الا
حتى اظلمته وما ذكر من انه كان لا ظل لشخصه في شمس ولا قسرة لانه
كان نورا وان الذباب كان لا يقع على جسده ولا على ثيابه صلى الله
عليه وسلم ومن ذلك تحبيب الخلوة اليه حتى اوحى اليه ثم اعلامه
بموته ودنوا اجله وان قبره في المدينة وفي بيته وان بين بيته وبين قبره
روضة من رياض الجنة وتخير الله له عند موته وما اشتمل عليه حشم
الوفاء من كراماته وتشريفه وصلاة الملائكة على جسده على ما روي

في بعضها واستيدان ملك الموت عليه ولم يستأذن على غير قلبه
ونداهم الذي سمعوه ألا تنزعوا عنه الفجر عنه عند غسله وما
روى من تعزية الخضر عليه السلام والملائكة أهل بيته عند موته
إلى ما ظهر على أصحابه من كرامته وبركته في حياته وموته كاستسقا
عمره رضي الله عنهما وبتركه غير واحد بذنته صلى الله عليه وسلم
فصل قال القاضي أبو الفضل قد اتينا في هذا الباب على نكت من
معجزة واضحة وجل من علاماتها نبوة مقنعة في واحد منها الكفاية
والغنية وتركنا الكثير سوى ما ذكرنا واقتصرنا من الأحاديث الطوال
على عين الغرض وقصر المقصد ومن كثير الأحاديث وغربها على ما صرح
واشتهر الأسير من غريبه مما ذكره مشاهير الأئمة وحذفنا الأسناد
في جمهورها طلبا للاختصار وجبب هذا الباب لو يقتضي أن يكون
دبوانا جامعاً يشتمل على مجلدات ^{من} معجزات نبيتنا محمد صلى الله عليه
وسلم أضمر من سائر معجزات الرسل بوجوهين أحدهما كثرتها والثاني
أنه لم يثبت نبي معجزة إلا وعند نبيتنا مثلها أو ما هو أبلغ منها وقديته
الناس على ذلك فإن أردته فتأمل فصول هذا الباب ومعجزات من
تقدم من الأنبياء عليهم السلام تقف على ذلك إن شاء الله تعالى
وأما كونها كثيرة فهذا القرآن كله معجز وأقل ما يقع الإعجاز فيه عند

بعض أئمة المحققين سورة أنا اعطيناك الكوثر الآية في قدرها
وذهب بعضهم إلى أن كل آية منه كيف كانت معجزة وزاد آخرون أن
كل جملة منتظمة منه معجزة وأن كانت من كلمة أو كلمتين والحق أن ما
ذكرناه أولاً لقوله تعالى فأنزلنا سورة من مثله فهو أقل ما اتخذنا
به مع ما يقتضي هذا من نظر وتحقيق بطول بسطة وإذا كان هذا
في القرآن من الكلمات نحو من سبعة وسبعين الكلمة وثبت
على عدد بعضها وعدد كلمات أنا اعطيناك الكوثر عشر كلمات
فتبين القرآن على نسبة عدد أنا اعطيناك الكوثر أن يد من سبعة
الألف جزء كل واحد منها معجز في نفسه ثم أعجازه كما تقدم بوجوهين
طريق بلاغته وطريق نظمه فصار في كل جزء من هذا العدد معجزاً
فيتضاعف العدد من هذا الوجه ثم فيه وجوه أعجاز آخر من الأخبار
بعلوم الغيب فقد يكون في السورة الواحدة من هذه التجزئة الخبير
عن أشياء من الغيب كل جزء منها بنفسه معجز فتضاعف العدد
مرة أخرى ثم وجوه الإعجاز الأخر التي ذكرناها توجب التضعيف
هذا في حق القرآن فلا يكاد يأخذ العدد معجزاته عليه السلام ولا
يجوز الحصر براهينه ثم الأحاديث الواردة والأخبار الصادرة
عنه عليه السلام في هذه الأبواب وعماد على أمر مما أشيرنا إلى

جملة تبلغ نحو من هذا الوجه الثاني وضوح معجزات صلى الله عليه
وسلم فان معجزات الرسل كانت بقدر اهل زمانهم وبحسب الفن الذي
سموا فيه فانه قدما كان زمن موسى عليه السلام غاية علم اهله السحر
بعث اليهم موسى موسى بمعجزة تشبه ما يدعون قدرته عليه فقام
منها ما خرق عادتهم ولم يكن في قدرتهم وابطل سحرهم وكذلك
زمن عيسى عليه السلام انما كان الطب واوفر ما كان اهله فاجهر
امر لا يقدرون عليه وانا هم ما لم يتسبوه من اجاء الميت وبراء
الامه والابص دون معالجة ولا طب وهكذا سائر معجزات
الانبياء عليهم السلام ثم ان الله تعالى بعث محمدا عليه السلام جملة
معارف العرب وعلومها اربعة البلاغة والشعر والخبر والحكمة
فانزل عليه القرآن الخارق لهذه الاربعة فصول من الفصاحة والاعجاز
والبلاغة الخارجة عن نظم كلامهم ومن النظم الغريب والاسلوب
العجيب الذي لم يتدوا في المنظوم الى طريقه ولا علما في اساليب الاوزان
منعجه ومن الاخبار عن الكوائن والحوادث والاسرار والنجات والظواهر
فابطل فتوجد على ما كانت ويعترف المخبر عنها بصحة ذلك وصدقته
وان كان اعدى العدو فابطل الكهانة التي تصدق مرة وتكذب
عشر اثم اجتثها من اصلها برجم الشهاب ورصد النجوم وحا من
رائد

الاخبار عن القرون السالفة وانباء الانبياء والامم البادية و
الحوادث الماضية ما يعجز من تفرغ لهذا العلم عن بعضه على الوجه الذي
بسطناها وبتينا المعجز فيها ثم بقيت هذه المعجزة الجامعة لهذه الوجوه
الى الفصول الاخر التي ذكرناها في معجزات القرآن ثابتة الى يوم القيمة
ببينة الحجة لكل اممة تاتي لا يخفى وجوه ذلك على من نظرفيه وتامل وجوه
اعجازها الى ما اخبره من الغيوب على هذه السبيل فلا يترعصر ولا يزول
ويظهر فيه صدقه بظهور محبته على ما اخبر في تجدد الايمان وتبطل
البرهان وليس الخبر كالعيان وللشهادة زيادة في اليقين والتبس
اشد طمانينة الى عين اليقين منها الى علم اليقين وان كان كل عندها
حقا وسائر معجزات الرسل انقضت بانقراضهم وعدمت بعدم
ذواتها ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم لا تتبدل ولا تنقطع واما
تجدد ولا تضيق ولهذا اشار عليه السلام بقوله فيما حدثنا القاسم
الشهيد ابو علي ثنا القاسم ابو الوليد ثنا ابو زرنا ابو محمد وابو اسحق و
ابو الحيثم قالوا انا الفريرى ثنا البخاري ثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا
الليث عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما من الانبياء نبى الا اعطى من الايات ما مثله آمن عليه البشر وانما
كان الذي اوتيت وجيا او حاء الله الى فارجوا اني اكنهم تابعا يوم القيمة

هذا معنى الحديث عند ^{بعضهم} وهو الظاهر والصحيح ان شاء الله وذهب
غير واحد من العلماء في تاويل هذا الحديث وظهور معجزة نبينا عليه
السلام الى معنى آخر من ظهورها وكونها واجيا وكاملا لا يمكن التخييل
فيه ولا التخييل عليه والتشبيه فان غيرها من معجزات الرسل قد رام
المعاندون لها باستياء طمعوا في التخييل بها على الضعفاء كالقاء
السحر جبالهم وعصيتهم وشبه هذا مما يخيله الساحر ويخيل
فيه والقران كلام الله ليس للحيلة ولا للسحر في التخييل فيه عمل وكان
من هذا الوجه عندهم اظهر من غيره من المعجزات كما لا يتم لشاعر ولا
خطيب ان يكون شاعر او خطيبا يضرب من الحيل والتموير والتأويل
الا قول اخلاص وارضى وفي هذا التأويل الثاني مما يخفض الجفن عليه
ويغضي وجه ثالث على مذهب من قال بالضر فزوان المعارضة كانت
في مقدور البشر فصرفوا عنها على احد مذهبي اهل السنة من ان
الاتيان بمثله من جنس مقدورهم ولكنه لم يكن ذلك قبل ولا يكون
بعد لان الله لم يقدرهم عليه وبين المذهبين فرق بين وعليها جميعا
فتلك العرب الاتيان بما في مقدورهم او ما هو من جنس مقدورهم
رضاهم بالبلا والحلا والسبا والاذلال وتغيير الحال وسلب النفس
والاموال والتقريع والتوبيخ والتعجز والتهديد والوعيد واين آية

للحج عن الاتيان بمثله والتكول عن معارضته وانهم منعوا عن
شيء هو من جنس مقدورهم والى هذا ذهب الامام ابو المعالي ^{نحو}
وغيره وقال وهذا عندنا ابلغ في خرق العادة بالافعال البديعة
في انفسها كقلب العصي حبة ونحوها فانه قد سبق الى بال الناظرين
ان ذلك من اختصاص صاحب ذلك بمنزلة معرفة في ذلك الفن و
ففضل علم الى ان برز ذلك صحيح النظر واما التصديق للآيات مبين
من السنين بكلام من جنس كلامهم لباثنا بمثله فلم ياتوا فلم يبق بعد
توفر الدواعي على المعارضة ثم عدمها الامنع الله تعالى الخلق عنها
بمناينة ما لو قال نبي اني ان يمنع الله القيام عن الناس مع مقدورهم
عليه وارتضاع الزمان عنهم فكان ذلك وعجزهم الله عن القيام
لكان ذلك من ابهر اية واظهر دلالة وبالله التوفيق وقد غاب عن
بعض العلماء وجه ظهور آيته على سائر آيات الانبياء حتى احتاج
للعذر عن ذلك بدقة افهام العرب وذكاء الباطن ووفور عقولها
وانهم ادركوا المعجزة فيه بفطنتهم وجاههم من ذلك بحسب ادراكهم
وغيرهم من القبط وبنو اسرائيل وغيرهم لم يكونوا بهذه السبيل
بل كانوا من الغباوة وقلة الفطنة بحيث جوز عليهم فزعون الله
ربهم وجوز عليهم السامري ذلك في العجل بعد ايمانهم وعبدوا

المسيح مع اجماعهم على صلبه وما قتلوه ولا صلبوه ولكن شبه
لهم فجاء بهم من الابان الظاهرة البينة للابصار بقدر غلظ
افهامهم ما لا يشكون فيه ومع هذا فقاوالا نؤمن لك حتى نرى
الله جهرة ولم يصبروا على المن والسأوى واستبدلوا الذي هو
ادنى بالذي هو خير والعرب على جاهليتها اكثرها يعترف بالصانع
وانما كانت تتقرب بالاصنام الى الله زلفى ومنهم من آمن بالله وحده
من قبل الرسول صلى الله عليه وسلم بدليل عقله وصفاء قلبه ولما
جاءهم الرسول بكتاب الله فهموا حكمته وتبينوا بفضل ادراكهم
لاول وعلة معجزته فامتنوا به وازدادوا كل يوم ايمانا ورفضوا الدنيا
كلها في صحبته وهجر واديهم واسواقهم وقتلوا اباءهم واموالهم
في نصرته واتى في معنى هذا بما يلوح له روثق ويغيب منه زبرج لو
احتج اليه وحقق لكما قد منا من بيان معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم
وظهورها ما يغني عن ركوب بطون هذه المسالك وظهورها ويا

الله استعين كل تم الجزء الاول من كتاب

الشفاء بتعريف جعفر المصطفى

بجدا لله تعالى وحسن توفيقه

والحمد لله وحده

بسم الله الرحمن الرحيم

وبالتعيين رب يسر لكم ويزلزل الصدق الثاني القسم الثاني فيما يجب على الاناس من حقوق عليا السلام

قال الفقيه القاضي ابو الفضل رضي الله عنه وهذا قسم خمسة
الكلام في أربعة ابواب على ما ذكرنا اول الكتاب ومجموعها في وجوب
تصديقه واتباعه وطاعته ومحبته ومناصحته وتوقيفه وبره
وحكم الصلاة عليه والتسليم وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم
الباب الاول في فرض الايمان به ووجوب طاعته واتباع سنته
اذا تقرب بما قد مناه ثبوت نبوته وصحة رسالته وجبا الايمان به
وتصديقه فيما اتى به قال الله تعالى فامنوا بالله ورسوله والنور
الذي اترلنا وقال انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا فامنوا
بالله ورسوله وقال تعالى فامنوا بالله ورسوله النبي الا ترى
الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم واجب متعين لا يتم ايمان الا
به ولا يصح اسلام الا معه قال الله تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله
فانا اعتدنا للكافرين سعيرا **الحمد** ثانيا ابو محمد الحسن الفقيه
بقراءتي عليه ثنا الامام ابو علي الطبري ثنا عبد الغافر الفارسي
ثنا ابن عمر وثنا ابن سفين ثنا ابو الحسين ثنا ابي بن سفيان
ثنا ابن يثرب ربيع ثنا روح عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب

عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت
أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بما جئت به فإذا
فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم
على الله قال القاضي أبو الفضل رحمه الله والإيمان به عليه السلام
هو تصديق بنوته ورسالة الله له وتصديقه في جميع ما جاء به و
ما قاله ومطابقة تصديق القلب بذلك شهادة اللسان بانه رسول
الله وإذا اجتمع التصديق به بالقلب والنطق بالشهادة بذلك
باللسان قرا الإيمان به والتصديق له كما ورد في هذا الحديث نفسه
من رواية عبد الله بن عمر أمرت أن أقاتل الناس حتى تشهدوا أن لا إله
إلا الله وأن محمداً رسول الله وقد زاده وضوحاً في حديث جبريل إذ
قال خبرني عن الإسلام فقال النبي عليه السلام أن تشهد أن
لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وذكر أركان الإسلام ثم سأله
عن الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله الخ
فقد قرآن الإيمان به عليه السلام محتاج إلى العقد بالجنان
والإسلام به مضطر إلى النطق باللسان وهذه الحال المحمودة
النامية وأما الحال المذمومة فالشهادة باللسان دون تصديق
القلب وهذا هو النفاق قال الله إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد

١٦٢
أنك لرسول الله والله يعلم أنك لرسوله والله يشهد أن المنافقين
لكاذبون أي كاذبون في قولهم ذلك عن اعتقادهم وتصديقهم
وهو لا يعتقدونه فلما لم تصدق ذلك ضمما يرهم لم ينفعهم
أن يقولوا بالسنتهم ما ليس في قلوبهم فخرجوا عن أسس الإيمان
ولم يكن لهم في الآخرة حكمة إذ لم يكن معهم وكفوا بها
الكافرين في ذلك الأسفل من النار وبقي عليهم حكم الإسلام
بأظهار شهادة اللسان في أحكام الدنيا المتعلقة بالآفة وحكام
المسلمين الذين أحكامهم على الظواهر بما ظهر من علامة
الإسلام إذ لم يجعل للبشر سبيل إلى السرير ولا أفرأ بالبحث عنها
بل نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن التحكم عليها وذك ذلك وقال
عليه السلام هل شقق قلبه والفرق بين القول والعقد
ما جعل في حديث جبريل الشهادة من الإسلام والتصديق من الإيمان
وبقيت حالتان أخريان بين هذين أحدهما أن يصدق قلبه ثم يخبر
قبل اشباع وقت الشهادة بلسانه فاختلف فيه فشرط بعضهم
من تمام الإيمان القول والشهادة به ورأه بعضهم مؤمناً
مستوجباً للجنة لقوله عليه الصلاة والسلام يخرج من النار
من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان فلم يذكر سوى ما في القلب

وهذا مؤمن بقلبه غير عاص ولا مقرط بتركه غيره وهذا هو الصحيح
في هذا الوجه **الثاني** أن يصدق بقلبه ويطول مهله وعلم ما يلزمه
من الشهادة فلم ينطق بها جملة ولا استشهد في عمر ولا مرة فلهذا
اختلف فيه أيضا فقبل هو مؤمن لا مصدق والشهادة من جملة
الاعمال فهو عاص غير مخلد وقبل ليس بمؤمن حتى يقارن عقدا
شهادة اللسان إذا الشهادة انشاء عقد والتزام إيمان وهي مرتبطة
مع العقد ولا يتم التصديق مع المهلة إلا بها وهذا هو الصحيح
هذه بقية تقضي إلى تنسيع من الكلام في الإسلام والإيمان وأبوابها
والزيادة فيهما والنقصان وهل التجزئ ممنوع على مجرد التصديق
لا يصح فيه جملة وإنما يرجع إلى ما زاد عليه من عمل أو قد يعرض فيه
لاختلاف صفاته وتباين حالاته من قوة يقين وتصميم اعتقاد
ووضوح معرفة ودوام حاله وحضور قلب وفي بسط هذا خروج
عن غرض التأليف وفيما ذكرنا غنية فيما قصدنا **فصل** وأما
وجوب طاعته فإذا وجب الإيمان به وتصديقه فيما جاء به وجبت
طاعته لأن ذلك مما أتى به قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا طيعوا
الله ورسوله وقال قل طيعوا الله ورسوله واطيعوا الله ورسوله
أعلكم ترجون وقال تعالى وإن تطيعوا تهتدوا وقال من يطع الله

فقد أطاع الله وقال تعالى وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا وقال تعالى ومن يطع الله والرسول الآية وقال تعالى
وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن الله فجعل تعالى طاعة رسوله
طاعته وقرن طاعته بطاعته ووعد على ذلك بحمل الثواب وأوعده
على مخالفته بسوء العقاب وأوجب امتثال أمره واجتناب نهيه قال
المفسرون والائمة طاعة الرسول في التزام أمره والتسليم لما جاء به
وقالوا وما أرسل الله من رسول إلا فرض طاعته على من أرسله إليه
وقالوا من يطع الرسول في سنته يطع الله في فرائضه وسئل أهل
ابن عبد الله عن شرايع الإسلام فقال وما أناكم الرسول فخذوه
وقال السمرقندي يقال طيعوا الله في فرائضه والرسول في سنته
وقيل طيعوا الله فيما حرم عليكم والرسول فيما بلغكم ويقال
اطيعوا الله بالشهادة له بالربوبية والبنى بالشهادة له بالنبوة
حدثنا أبو محمد بن عتاب بقراء في عليه حدثنا حاتم بن محمد ثنا أبو الحسن
علي بن محمد بن خلف ثنا محمد بن أحمد ثنا محمد بن يوسف ثنا البخاري ثنا
عبدان أنا عبد الله أنا يونس عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد
الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله ومن أطاع الله

فقد اطاعني ومن عصي اميري فقد عصاني فطاعة الرسول عليه
السلام من طاعة الله اذ الله امر بطاعته فطاعته امثال لما امر
الله به وطاعته له وقد حكي الله تعالى عن الكفار في دركات جهنم يوم
تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا
الرسول فتمتوا طاعته حيث لا ينفعهم التني وقال صلى الله عليه
وسلم اذ اذنتكم عن شيء فاجنبوه واذا امرتكم بشيء فأتوا منه
ما استطعتم وفي حديث ابى هريرة عنده صلى الله عليه وسلم كل
امتي يدخلون الجنة الا من ابق الواو من ابى قال من اطاعني دخل
الجنة ومن عصاني فقد ابى وفي الحديث الاخر الصحيح عنه صلى
الله عليه وسلم مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل اتى قوما فقال يا
قوم اتى رايت الجيش بعيني واتى انا النذير العريان فالنجا فاطاعة
طائفة من قومه فادجوا فانطلقوا على مهلكهم فنجوا وكذب طائفة
منهم فاصبحوا مكانهم ونصبتهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم
فذلك مثل من اطاعني واتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكذب
ما جئت به من الحق وفي الحديث الاخر في مثله كمثل من بنا دارا
وجعل فيها مادبة وبعث داعيا فمن اجاب الداعي دخل الدار و
اكل من المادبة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من

المادبة فالدار الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم فمن اطاع
محمد صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله ومن عصي محمد فقد
عصى الله فمختر فرق بين الناس **فصل** واقا وجوب اتباعه و
امثال سنته والافتداء بهديه عليه السلام فقد قال تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم و
قال تعالى فامنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله و
كلماته واتبعوه لعلكم تهتدون وقال تعالى فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الى قوله تسليما اي يتقارون
بحكمك يقال سلم واستسلم واسلم اذا تقاد وقال لقد كان لكم في
رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر الاية قال
محمد بن علي الترمذي الاسوة في الرسول الافتداء به والاتباع استه
وترك مخالفته في قول او فعل قال غير واحد من المفسرين بمعناه
وقيل هو عتاب المتخلفين عنه وقال سهل في قوله تعالى صراط
الذين انعمت عليهم قال بمنا بعه السنة فامرهم تعالى بذلك و
وعدهم الاهتداء باتباعه لان الله تعالى ارسله بالهدى ودين
الحق لينبئهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ويهديهم صراطا
مستقيما ووعدهم محبته تعالى في الاية الاخرى ومغفرته اذا

اتبعوه واخروه على احوالهم وما تجتم اليه نفوسهم وان صحت
 ايمانهم بانقيادهم له ورضاهم بحكمه ونزله الاعتراض عليه
وروي عن الحسن ان قوما قالوا يا رسول الله انما نحب الله فانزل الله تعالى
 قل ان كنتم تحبون الله الاية **وروي** ان الاية نزلت في كعب بن الاشرف
 وغيره وانهم قالوا نحن ابناء الله واحباؤه ونحن اشد حبا لله
 فانزل الله الاية وقال الرجاء معناه ان كنتم تحبون الله ان تقصدوا
 طاعته فافعلوا ما امركم به اذ محبة العبد لله والرسول طاعته
 لهسا ورضاه بما امره ومحبة الله له عفو عنهم وانعامه عليهم
 برحمته ويقال الحب من الله تعالى عصمته وتوفيقه ومن العباد
 طاعته كما قال القائل تعصي الاله وانت تظهر حبه هذا العمري
 في القياس يدعي لو كان حبك صادقا لا طبعته ان المحب لمن يحب
 مطيع ويقال محبة العبد لله تعظيمه وهيبته منه ومحبة الله
 له رحمته له وارادته الجميل له وتكون بمعنى مدحه وثنائه عليه
 قال الفشيري فاذا كان بمعنى الرحمة والارادة والمدح كان
 من صفات الذات وسيا في حديث ذكر محبة العبد غير هذا
 بحول الله تعالى **حدثنا** ابو اسحق ابراهيم بن جعفر الفقيه ثنا ابو
 الاصمغ عيسى بن سهل **حدثنا** ابو الحسن يوسف بن مغيث

السلي

الفقيه بقراءتي عليه قالنا خاتم بن محمد ثنا ابو حفص الجعفي ثنا
 ابراهيم بن موسى الجوزي ثنا داود بن رشيد ثنا الوليد بن مسلم
 عن ثور بن يزيد عن خلد بن معدان عن عبد الرحمن بن عمر **حدثنا**
 وخجر الكلاعي عن العراب بن سارية في حديثه في موعظة
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فعليكم بسنتي وسنة
 الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ واياكم و
 محدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل ضلالة في النار وفي
 حديث ابي رافع عنه صلى الله عليه وسلم لا الفين احدكم منكأ
 على ارجلكه بائنه الامر من امرى مما امرت به او نهيت عنه فيقول لا
 ادرك ما وجدنا في كتاب الله اتباعناه وفي حديث عائشة رضي الله
 عنها صنعت رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا نرخص فيه
 فتنه عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى
 ثم قال ما بال اقوام يتنهنهون عن الشيء اضعفه فوالله اني لاعلمهم
 بالله واشدهم له خشية **وروي** عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 القرآن صعب مستصعب على من كرهه وهو الحكم فمن استمسك
 بحديثي وفهمه وحفظه جاء مع القرآن ومن شاول بالقرآن
 وحديثي خسر الدنيا والاخرة امرنا متى ان ياخذوا بقولك

بطبعوا أمري ويتبعوا سنتي فمن رضى بقولي فقد رضى بما
 لقن ان قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه الاية وقال صلى
 عليه وسلم من اقتدى بي فهو مني ومن رغب عن سنتي فليس مني
وعن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
 احسن الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور
 محدثاتها **وعن** عبد الله بن عمرو بن العاص قال النبي صلى الله عليه وسلم
 العلم ثلاثة فما سوى ذلك فهو فضل اية محكمة او ستة قائمة
 او فريضة عادلة **وعن** الحسن بن ابي الحسن قال صلى الله عليه وسلم
 عمل قليل في ستة خير من عمل كثير في بدعة وقال عليه السلام ان
 الله يدخل العبد الجنة بالسنن متمسك بها **وعن** ابي هريرة عن النبي صلى
 عليه وسلم قال المتمسك بسنتي عند فساد امتي له اجر مائة شهيد
 وقال صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل افرقوا على اثنين وسبعين
 ملة وان امتي تفرق على ثلاث وسبعين كلها في النار الا واحدة
 قالوا ومن هم يا رسول الله قال الذين انا عليه اليوم واصحابي
وعن ابي هريرة قال صلى الله عليه وسلم من احيا سنتي فقد احيا بي
 ومن احيا بي كان معي **وعن** عمرو بن عوف المزني ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لبلال بن الحرث من احيا سنة من سننني قد اُميتت

بعدى فان له من الاجر مثل من عمل بها من غير ان ينقص من اجور
 شيئا ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضي الله ورسوله كان عليه
 مثل اثم من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزار الناس **فصل** واما
 ما ورد عن السلف والائمة من اتباع سنته والافتداء بهديه
 وسيرته **فقد روي** الشيخ الفاضل ابو عمران موسى بن عبد الرحمن بن
 ابي تليد الفقيه سمعا عليه ثنا ابو عمر الحافظ ثنا سعيد بن نصر
 ثنا قاسم بن اصبح ووهب بن مسرة قال ثنا محمد بن وضاح ثنا يحيى
 ابن يحيى ثنا مالك عن ابن شهاب عن رجل من آل خلد بن اسيد انه سأل
 عبد الله بن عمر فقال يا ابا عبد الرحمن انا نجد صلاة الخوف وصلاة
 الحضرة في القرآن ولا نجد صلاة السفر فقال ابن عمر يا ابن اخي ان
 الله بعث النبي محمدا صلى الله عليه وسلم ولا تعلم شيئا فاما تفعل
 كما رايناه يفعل وقال عمر بن عبد العزيز سن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وولاة الامور بعد سنننا الاخذ بها تصديق لكتاب
 الله واستعمال لطاعة الله وقوة على دين الله ليس لاحد تغييرها ولا
 تبديلها ولا النظر في رأى من خالفها من اقتدى بها فهو مهتدي
 ومن انتصر بها فهو منصور ومن خالفها واتبع غير سبيل غير المؤمنين
 ولاه الله ما تولى واصلاه جهنم وساءت مصيرا وقال الحسن بن

الحسن عمل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة وقال ابن شهاب
بلغنا عن رجال من اهل العلم قالوا الاعتصام بالسنة نجاة وكتب
عمر بن الخطاب بتعليم السنة والفرائض والحق اي اللغة وقال ان
ناسا يجادلونكم بعني بالقران فخذوهم بالسنة فان اصحاب السنن علم
بكتاب الله وفي خبره حين صلى بذي الحليفة ركعتين فقال اصنع كما
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع **وعن** علي رضي الله عنه حين
قرن فقال له عثمان تري اني انهي الناس عنه ويفعله فقال لم اكن ادع
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول احد من الناس وعنه الا
اني استبيني ولا يوحى الي ولكني اعمل بكتاب الله وسنة نبيه صلى
عليه وسلم ما استطعت وكان ابن مسعود يقول القصد في السنة
خير من الاجتهاد في البدعة وقال ابن عمر صلاة السفر ركعتان من
خالف السنة كفر وقال ابي بن كعب عليكم بالسبيل والسنة
فانه ما على الارض من عبد على السبيل والسنة ذكر الله ففاضت
عيناه من خشية ربه فيعذبه الله ابد وما على الارض من عبد على
السبيل والسنة ذكر الله في نفسه فافشعر جلد من خشية الله
الا كان مثله كمثل شجرة قد يبس ورقها فهي كذلك اذا صابها ريح
شديدة ففحات عنها ورقها الا حظ الله عنه خطاياها كما تخاف عن

الشجرة ورقها فان اقتصادا في سبيل الله وسنة خير من اجتهاد
في خلاف سبيل وسنة وانظروا ان يكون عملكم ان كان اجتهادا او
اقتصادا ان يكون على منهاج الانبياء وسنتهم وكتب بعض رجال
عمر بن عبد العزيز الى عمر بن الخطاب بذلك وكثرة لصوصه هل ياخذهم بما
اظنه او يحملهم على البينة وما جرت عليه السنة فكتب اليه عمر
خذهم بالبينة وما جرت عليه السنة فان لم يصحهم الحق فلا صلحهم
الله **وعن** عطاء بن قولة تعالى فان تدن عثم في شئ فردوه الى الله والرسول
اي الى كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الشافعي
ليس في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اتباعها وقال
عمر ونظر الى الحجر الاسود والله انك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلك ثم قبله
وروي عبد الله بن عمر بن الخطاب في مكان فاسئل فقال لا ادرك الا اني
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله ففعلته وقال ابو عثمان
الجبدي من امر السنة على نفسه قولا وفعلنا نطق بالحكمة ومن
امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة وقال سهل الدستري اصول
مذهبتنا ثلاثة الاقدار بالنبي صلى الله عليه وسلم في الاخلاق
والافعال والاكل من الحلال واخلاص النية في جميع الاعمال

وجاء في تفسير قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه أنه الاقتداء برسول
الله صلى الله عليه وسلم **وحكى** عن أحمد بن حنبل أنه قال كنت يوماً مع
جماعة تجردوا ودخلوا الماء فاستعملت الحديث من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بميزر ولما تجردوا فرأيت تلك
الليلة قائلاً لي يا أحمد ابشرفاً أن الله قد غفر لك باستعمالك السنة
وجعلك اماماً يقتدى بك قلت من أنت قال جبريل **فصل**
ومخالفة سنته وتبديل أمره ضلال وبدعة متوقفة من الله عليها
بالخذلان والعذاب قال الله تعالى فيحذر الذين يخالفون عن أمره أن
يصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم وقال ومن يشاقق الرسول
من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى الآية
حدثنا أبو محمد عبد الله بن أبي جعفر وعبد الرحمن بن عتاب بقراءتي
عليهما قالنا ثنا أبو القاسم حاتم بن محمد ثنا أبو الحسن القاسمي ثنا
أبو الحسن بن مسروق الزبائغي ثنا أحمد بن أبي سليمان ثنا سحنون
ابن سعيد ثنا ابن القاسم ثنا مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة و
ذكر الحديث في صفاته وفيه فليدأ من عن حوضي رجال كما يناد
البعير الضال فانا ديهما الأهل الأهل الأهل فيقال انهم قد بدلوا

بعده فاقول فسحقاً فسحقاً **وروى** أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من رغب عن سنتي فليس مني وقال من أدخل في أمرنا ما
ليس منه فهو رد **وروى** ابن أبي رافع عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا ألفين أحدكم متكاً على أريكته يأتيه الأمر من أمري بما أمرت به
أو نهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه زادني
لحديث المقدم الآوان ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً ما
حرم الله وقال صلى الله عليه وسلم وحج بكاب في كنفك بقوم
حقيقاً أو قال ضللاً لا أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى غير نبيهم
أو كتاب غير كتابهم فنزلت ولم يكفهم ما أنزلنا عليك الكتاب ينسئ
عليهم الآية وقال صلى الله عليه وسلم هلك المشطعون وقال
أبو بكر الصديق رضي الله عنه لست تاركاً شيئاً كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعمل به إلا عملت به إني أخشى أن تركت شيئاً من أمر
أن أنبغ **الباب الثاني في لزوم حجة صلى الله عليه وسلم** قال الله تعالى قل إن كان
أباؤكم وابناؤكم وإخوانكم أوزواكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها
الآية فكفى بهذا حُضاً وتنبهاً ودلالة وحجة على الزام محبة ووجوب
فرضها وعظم خطرها واستحقاقها لها عليه الصلاة والسلام
اذفرع الله تعالى من كان أهله وولده أحب إليه من الله ورسوله

واوعدهم بقوله تعالى فترقبوا حتى يأتي الله بامر ثم فسقهم
بتمام الآية واعلموا انهم ممن ضل ولم يرده الله **حدثنا** ابو علي
الغضائفي الحافظ فيما اجازنيه وهو مما قرأته على غيره واحد ثنا سراج
ابن عبد الله القاضي ثنا ابو محمد الاصبغلي ثنا المروزي ثنا ابو عبد الله
محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل البخاري ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا
ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن انس ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من ولده ووالده
والناس اجمعين **وعن** ابي هريرة نحوه وعن انس عنه صلى الله عليه وسلم
ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب
اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الا الله وان يكره ان يعوذ في
الكفر كما يكره ان يقذف في النار **وعن** عمر بن الخطاب انه قال
للبني صلى الله عليه وسلم لانت احب الي من كل شيء الا من نفسي
التي بين جنبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لن يؤمن احدكم حتى
اكون احب اليه من نفسه فقال عمر والذي انزل الكتاب لانت احب
الي من نفسي التي بين جنبي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الان يا عمر
وقال سهل من لم ير ولاية الرسول عليه الصلاة والسلام في جميع
الاحوال ويرى نفسه في ملكه عليه السلام لا يذوق حلاوة شته

لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى اكون احب
اليه من نفسه الحديث **فصل** في ثواب محبته صلى الله عليه وسلم
حدثنا ابو محمد بن عتاب بقراءة في عليه ثنا ابو القسم حاتم بن محمد
ثنا ابو الحسن علي بن خلف ثنا ابو زيد المروزي ثنا محمد بن يوسف
ثنا محمد بن اسمعيل ثنا عبدان ثنا ابي ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن
سالم بن ابي الجعد عن انس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
متى الساعة يا رسول الله فقال ما اعدت لها قال ما اعدت لها من
كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة ولكني احب الله ورسوله قال انت
مع من احببت **وعن** صفوان بن قدامة هاجرت الى النبي صلى الله عليه
وسلم فانيته فقلت يا رسول الله ناوطني بك ابا يعك فناوطني بك
يا رسول الله اني احبك قال المرء مع من احب وروى هذا اللفظ عن
النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن مسعود وابو موسى وانس و
عن ابي ذر يبعناه **وعن** علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ
بيد حسن وحسين فقال من احبني واحب هذين وابائهما فلهما ساكن
معي في درجتي يوم القيمة **وروى** ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله لانت احب الي من املى ومالي وان لا ذكرك فها اصبر
حتى احيى فانظر اليك واتى ذكرتك موتى وموتك فعرفت انك اذا خلعت

الجنة رفعت مع النبيين وان دخلتها لا اراك فانزل الله تعالى
ومن بطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا فدعا
به ففصرها عليه وفي حديث اخر كان رجل عند النبي صلى الله عليه
وسلم ينظر اليه لا يطرق فقال ما بالك فقال بابي واني اغتمع بالنظر
اليك فاذا كان يوم القيمة رفعت الله شفيعه فانزل الله الاية
وفي حديث انس من احبني كان معي في الجنة **فصل** فيما روى
عن السلف والائمة من محبتهم للنبي صلى الله عليه وسلم وشوقهم له
حدثنا القاضي الشهيد ثنا العذري ثنا الرازي ثنا الجلودي ثنا ابن
سفين ثنا مسلم ثنا قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل عن
ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشتد امني
لي جنانا من يكونون بعدك يود احدكم لورأى باهله وماله ومثله
عن ابي ذر وقد تقدم حديث عمر وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم
لا انت احب الي من نفسي وما تقدم عن الصحابة في مثله **وعن** عمرو بن
العاص ما كان احب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم **وعن** عبدة بنت
خلد بن معدان قالت ما كان خلد يابوي الى فراش الا وهو يذكر من
شوقه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى اصحابه من المهاجرين

والانصار يستميتهم ويقول هم اصلي وفصلي واليهم يحسن قلبي طال شوق
اليهم فجعلت قبضتي اليك حتى يغلبه النوم **وروى** عن ابي بكر رضي الله
عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم والذي بعثك بالحق لا سلام الي
طالب كان افر لعيني من سلامه يعني اياه ابا خافه وذلك ان اسلام
طالب كان افر لعينك ونحوه عن عمر بن الخطاب قاله للعباس ان
تسلم احب الي من ان يسلم الخطاب لان ذلك احب الي رسول الله صلى
الله عليه وسلم **وعن** ابن اسحق ان امرأة من الانصار قتلت ابوها ولحقها
وزوجها يوم واحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما فعل
رسول الله عليه الصلاة والسلام قالوا خير هو محمد الله كما تحبين قال
ارنيه حتى انظر اليه فلما رآته قالت كل مصيبة بعدك جلل **وسئل**
علي بن ابي طالب كيف كان حبكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال كان والله احب الينا من اموالنا واولادنا وابائنا وامهاتنا
ومن الماء البارد على الضياء **وعن** زيد بن اسلم خرج عمر ليلة يحرس
فراى مصباحا في بيت واذ عجوز تنفث صوفا وتقول على رجل صلاة
الابرار صلى الله عليه الطيبون الاخيار قد كنت قواما بكابا بالاسحار
يا ليت شعري والمدنا يا اطوار هل تجمعني وجدي النار تعني النبي
صلى الله عليه وسلم فجلس عمر يبكي وفي الحكاية طول **وروى** ان

عبد الله بن عمر خديت رجله فقبل له اذكر احب الناس اليك يزول
عند فصاح يا محمداه فاندشرت **ولما** اختصر بلال نادى امرأته وا
حننا فقال واظرباغدا الفأ الآجة فمخدا وجره **ويروى** ان امرأة
قالت لها بئس اكنش في قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشفته لها
فبككت حتى ماتت **ولما** اخرج اهل مكة زيد بن الدثينة من الحرم ليقتلوه قال
له ابوسفين بن حرب انشدك بالله يا زيد ان محمدا ان هذا الان عندنا مكانا
نضرب عنقه وانت في اهلك فقال زيد والله ما احب ان محمدا الان في
مكانه الذي هو فيه بضيقه شوكة واتى جالس في اهل فقال ابو
سفين ما رايت من الناس احدا احب اصحاب محمد محمد صلى الله عليه وسلم
وعن ابن عباس كانت المرأة اذا انت النبي صلى الله عليه وسلم احلفها بالله
ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة بارض عن ارض وما خرجت الا
حبا لله ورسوله ووقف ابن عمر على ابن الزبير بعد قتله فاستغفر له
وقال كنت والله ما علمت صوما فاما محبت الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
فصل في علامات محبته صلى الله عليه وسلم **اعلم** ان من احب شيئا
آثره وآثر موافقته والام بك ضادا فاق حبه وكان مدعيها فالتصا
في حب النبي صلى الله عليه وسلم من تظهر علامات ذلك عليه و
اولها الاقتداء به واستعمال سنته واتباع اقواله وافعاله و

وافعاله وامثال او امره واجتناب نواهيه والتأذي بادابه في
عسرة ويسرة ومندشطه ومكرهه وشامد هذا قوله تعالى قل ان
كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وايتار ما شرعه وحض
عليه على هواء نفسه وموافقة شهوته قال الله تعالى والذين
يتوا الذار والايما من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون
في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم
خصاصة واسخاط العباد في رضى الله تعالى **حدثنا** القاضي ابو
الحافظ ثنا ابو الحسين الضيفر وابو الفضل بن خبرون قال ثنا ابو
يعلى البغدادي ثنا ابو علي السنجي ثنا ابو محمد بن محبوب ثنا ابو عيسى
ثنا مسلم بن حاتم ثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن ابيه عن علي بن
زيد عن سعيد بن المسيب قال قال انس بن مالك قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا بني ان قدرت ان تصبح وتغسل ليس في قلبك
غش لا حد فافعل ثم قال لي يا بني وذلك من سنتي ومن احيا
سنتي فقد احبني ومن احبني كان معي في الجنة فمن انصف بهذه
الصفة فهو كامل المحبة لله ورسوله ومن خالفها في بعض هذه الا
فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله صلى الله عليه وسلم
لذي حد في الخمر فاعنه بعضهم وقال ما اكثر ما يؤتى به فقال

صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله **ومن** علامته
محبة صلى الله عليه وسلم كثرة ذكره له فمن احب شيئا اكثر ذكره
ومنها كثرة شوقه الى لقائه فكل جيب يحب لقاء حبيبه وفي حديث
الاشعرين عند قدمهم المدينة انهم كانوا يخرجون غدا
تلقى الاجنة محمدا وصحبه وتقدم قول بلال ومثله قال عمار قبل
قتله وما ذكرناه في قصة خالد بن معدان ومن علاماته مع كثرة ذكر
تعظيمه وتوقيره عند ذكره واظهار الخشوع والانكسار مع
سماع اسمه قال اسحق التميمي كان اصحاب النبي عليه السلام بعد لا
يذكرون الا خشعوا واقتضت جلودهم وبكوا وكذلك كثير من الناس ^{بعين}
منهم من يفعل ذلك محبة له وشوقا اليه ومنهم من يفعله
تهيبا وتوقيرا **ومنها** محبة لمن احب النبي صلى الله عليه وسلم ومن هو
بسببه من آل بيته وصحابته من المهاجرين والانصار وعدا
من عاداهم وبغض من بغضهم وسبهم فمن احب شيئا احب
من يحب وقد قال صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين اللذان
احبتهما فاحبتهما وفي رواية في الحسين فاحب من محبته وقال
من احبهما فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ومن بغضهما
فقد بغضني ومن بغضني فقد بغض الله وقال الله الله في اصحاب

لا تزدواهم غرضا فمن احبهم فحبي احبهم ومن بغضهم فبغض
ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله عز وجل
ومن آذى الله يوشك ان ياخذ وقال في فاطمة انها بضعة مني
يغضبني ما اغضبها وقال لعائشة في اسامة بن زيد اخيه فاني
احبه وقال اية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغضهم وفي
حديث ابن عمر من احب العرب فحبي احبهم ومن بغضهم فبغضني
ابغضهم فبالحقيقة من احب شيئا احب كل شيء يحبه وهذا سيرة
السلف حتى في المباحات وشهوات النفس وقد قال انس حين رأى
النبي صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء ^{الذي} من حول القصعة فما زالت
احب الدباء من يومئذ وهذا الحسن بن علي وعبد الله بن عباس و
عبد الله بن جعفر انوا سألوا ما ان تضع لحد طعاما مما كان
يحب النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابن عمر يلبس الثياب التيبة
ويصبغ بالصفرة اذ رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحو
ذلك **ومنها** بغض من بغض الله ورسوله ومعاداة من عاداه ومحاربة
من خالف سنته وابتدع في دينه واستنقاه كل امر بخالف شريعته
قال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد
الله ورسوله وهؤلاء اصحابه صلى الله عليه وسلم قد قتلوا آجابه

وقالوا اباؤهم وابنائهم في مرضاته وقال له عبد الله بن عبد الله
ابن ابي ابن سلول لو شئت اتيتك براسه يعني ابن سلول **ومنها**
ان يحب القرآن الذي اتى به صلى الله عليه وسلم وهدى به واهد
وتخلق به حتى قالت عايشة كان خلقه القرآن وحبته للقران ثلاث
وفهمه والعمل به وحبه سنته ويقف عند حدودها قال سهل
ابن عبد الله عجب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب
النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي عليه الصلاة والسلام حب
السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة بغض الدنيا وعلامة بغض
الدنيا ألا يدخر منها الا زادا وبلغه الى الآخرة وقال ابن مسعود لا
يسئل احد عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله
ورسوله ومن علامة حبه للنبي صلى الله عليه وسلم شفقتة على
امته ونصيحة له وسعيه في مصالحهم ورفع المضار عنهم
كما كان صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤفا رحيمًا ومن علامة
تمام محبته زهد مدعيها في الدنيا وابتناءه بالفقر واتصافه به وقد
قال صلى الله عليه وسلم لا يبي سعيد الخدري ان الفقر الى من يحبني
منكم اسرع من السيل من اعلا الوادي او الجبل الى اسفله وفي
حديث عبد الله بن مغفل قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله

ان احبك قال انظر ما تقول قال والله اني احبك ثلاث مرات قال
ان كنت تحبني فاعد للفقر تحفظاً ثم ذكر نحو حديث ابي سعيد
بمعناه **فصل** في معنى المحبة للنبي صلى الله عليه وسلم وحقيقته
اختلف الناس في تفسير محبة الله ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم
وكثرت عباراتهم في ذلك وليس ترجع في الحقيقة الى اخلا
مقال ولكنها اختلاف احوال فقال سفين المحبة اتباع الرسول
صلى الله عليه وسلم كان التفت الى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله
الاية وقال بعضهم محبة الرسول عليه السلام اعتقادهم بفضله
والذب عن سنته والانقياد لها وهيبة مخالفتها وقال بعضهم المحبة
دوام الذكر للمحبيب وقال اخرون المحبوب قال بعضهم المحبة الشوق
الى المحبوب وقال بعضهم المحبة مواطاة القلب لمراد الرب يحب ما
احبه ويكره ما كره وقال آخر المحبة ميل القلب الى موافقه واكثر
العبارات المتقدمة اشارة الى ثمرات المحبة دون حقيقتها وحقيقة
المحبة الميل الى ما يوافق الانسان وتكون موافقته له اما الاستلذاذ
بادراكه كحب الضور الجميلة والاصوات الحسنة والاطعمة والاشياء
الذنية واشباهها مما كل طبع سليم مايل اليها لموافقته اله اولاً
لاستلذاذه بادر كبحاسته عقله وقلبه معاني باطنة شافية

كحجة الصالحين والعلماء واهل المعروف والمأثور عنهم السير
الجميلة والافعال الحسنة فان طبع الانسان مايل الى الشغف بما
هو له حتى يبلغ التعصب بقوم لقوم والتشيع من امة في اخرى
ما يؤدى الى الجلاء عن الاوطان وهتك الحرم وهلك النفوس او
يكون حبه اياه لموافقته له من حجة احسانه له اليه وانعامه عليه
فقد جيت النفوس على حب من احسن اليها فاذا نقر ذلك هذا
نظرت هذه الاسباب كلها في حقه صلى الله عليه وسلم فعملت انه
عليه السلام جامع لهذه المعاني الثلاثة الموجبة للحجة اما جمال
الصورة والظاهر وكمال الاخلاق والباطن فقد قرنا منها قبل
فيما مر من الكتاب ما لا يحتاج الى زيادة واما احسانه وانعامه على
امته فكذلك قد مر منه في اوصاف الله تعالى له من رافته بهم
ورحمته لهم وهدايته اياهم وشفقته عليهم واستنقاذهم
به من النار واثرة المؤمنين رؤف رحيم ورحمة للعالمين ومبشراً
ونذيراً وداعياً الى الله باذنه وتلووا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم
الكتاب والحكمة ويبين لهم الى صراط مستقيم فاني احسان اجل
قدراً واعظم حظاً من احسانه الى جميع المؤمنين واتي افضال
اعمة منفعته واكثر فائدة من انعامه على كافة المسلمين اذ كان

ذريتهم الى الهداية ومنقذهم من العماية وداعيتهم الى الفلاح و
الكرامة ووسيلتهم الى ربهم وشفيعهم والشكلم عنهم والشا
لهم والموجب لهم البقاء الدائم والنعيم السرمه فقد استبان
لنا ان صلى الله عليه وسلم مستوجب للحجة الحقيقية شرعاً بما قد
من صحيح الآثار وعادة وجيلة بما ذكرناه انفاً لا فاضلة الاحسان
وعمومة الاجمال فاذا كان الانسان يجب من محبة في دنياه من
او مرتين معروفاً او استغفده من هلكة او مضرة منة
التاذي بها قليل منقطع فمن منحه ما لا يبيد من النعيم ووقاه ما لا
يقضي من عذاب المحجم اولى بالحب واذا كان يحب بالطبع ملك المحسن
سيرته او حاكم لما يوثر من قوام طريقته او قاض بعبد النار لما يشاء
من عمله او كرم شيمته فمن جمع هذه الخصال على غاية مراتب الكمال
احق بالحب واولى بالميل وقد قال على رضي الله عنه في صفته عليه
السلام من رآه بديهة هاربة ومن خالطه معرفة احبه وذكرنا عن
بعض اصحابه انه كان لا يصر في بصره عنه محبة فيه صلى الله عليه وسلم
فصل في وجوب مناصحته صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ولا
على الذين لا يجِدون ما يُنفِقون خرج اذا انصحو الله ورسوله ما على
المحسنين من سبيل والله غفور رحيم قال اهل التفسير اذا انصحو

لله الآية ورسوله اذا كانوا مخلصين مسلمين في السر والعلانية
حدثنا الفقيه ابو الوليد بقرائه في عليه ثنا حسين بن محمد ثنا يوسف بن
 عبد الله ثنا ابن عبد المؤمن ثنا ابو بكر التمار ثنا ابو داود ثنا احمد
 ابن يونس ثنا زهير ثنا سهيل بن ابي صالح عن عطاء بن يزيد عن قميم
 الذاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدين النصيحة ان
 الدين النصيحة قالوا لمن رسول الله قال الله ولكاتبه ورسوله وائمة
 المسلمين وعامتهم قال امتنا رحمهم الله النصيحة لله ورسوله
 وائمة المسلمين وعامتهم واجبة قال الامام ابو سليمان البستي ^{النصيحة}
 كلمة تعتبر بها عن جملة ارادة الخير للنصح له وليس مكر ان يعتبر بها
 بكلمة واحدة تخصها ومعناها في اللغة الاخلاص من قولهم نصحت
 العسل اذا خلصته من شمعه وقال ابو بكر بن ابي اسحق الخفاف النصح
 فعل الشيء الذي به الصلاح والملازمة ما خوذ من النصاح وهو
 الخيط الذي يجاط به الثوب قال ابو اسحق الزجاج نحو فنيصحة الله
 تعالى صحة الاعتقاد له بالوحدانية عن علم ووصفه بما هو اهله
 وتزبئه عما لا يجوز عليه والرغبة في محابته والبعد من مسا ^{خطه}
 والاخلاص في عبادته والنصيحة لكتابه الايمان به والعمل بما فيه
 وتحسين تلاوته والتخشع عندها والتعظيم له وتفهمه والتفقه

فيه والذب عنه من تأويل الغالين وطعن الملحدين والنصيحة لرسوله
 عليه السلام التصديق بنبوته وبذلك الطاعة له فيما امر به ونهى عنه
 قاله ابو سليمان وقال ابو بكر وموازنة ونصرته وحمايته جئا ومينا
 واجاء سنته بالطلب والذب عنها ونشرها والتخلق باخلاقه
 الكريمة وادابه الجميلة وقال ابو ابراهيم اسحق النخعي نصيحة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم التصديق بما جاء به والاعتصام بسنته ونشرها
 والحض عليها والدعوة الى الله والى كتابه والى رسوله واليهما
 الى العمل بها وقال احمد بن محمد بن مفر وهان القلوب اعتقاد النصيحة
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر الاجري وغيره النصح له
 يقتضي نصحين نصحا في حياته ونصحا بعد مماته ففي حياته نصحه اصحابه
 له بالنصر والمحاماة عنه ومعاداة من عاداه والسمع والطاعة له
 وبذل النفوس والاموال دونه كما قال الله تعالى رجال صدقوا ما
 عاهدوا الله عليه الآية واما نصيحة المسلمين له بعد وفاته فالترام
 التوقير والاجلال وشدة المحبة له والمشاورة على تعلم سنته والتفقه ^{سنة}
 في شريعته ومجبة آل بيته واصحابه ومحابته من رغب عن سنته ^{خوف}
 عنها وبغضه والتحذير منه والشفقة على ائمة والخشوع عن غف
 اخلاقه وسيره وادابه والصبر على ذلك فعلى ما ذكره تكون النصيحة

احد ثمرات المحبة وعلامة من علاماتها كما قدمناه وحكى الامام ابو
القاسم القشيري انه عمر بن الليث احدثوا كراسا من مشا
التوار المعروف بالصفار روى في المتون فقبل له ما فعل الله بك
فقال غفر لي فقبل بما اذا قال صعدت ذروة جبل يوما فاشرفت
على جنودي فاعجبني كثرتهم فتمنيت اني حضرت رسول الله صلى
عليه وسلم فاعنته ونصرته فشكر الله لي ذلك وغفر لي واما
النصيحة لائمة المسلمين فطاعتهم في الحق ومعونتهم فيه و
امرهم وتذكيرهم آياته على احسن وجه وتبشيرهم على ما غفلوا
عنه وكنتم عنهم من امور المسلمين وترك الخروج عليهم و
تضريب الناس وافساد قلوبهم عليهم والنصح لامة المسلمين
ارشادهم الى مصالحهم ومعونتهم في امر دينهم ودنياهم بالقول
والفعل وتبنيه غافلهم وتبصير جاهلهم ورفقهم بجاهلهم و
ستر عوراتهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم **باب الثالث**
في تقويمهم ووجوب توقيرهم وما قال الله تعالى الله تعالى
يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ليؤمنوا بالله
ورسوله ويعتذروه ويوقروه وقال يا ايها الذين آمنوا لا تقذروا
بين يدي الله ورسوله ويا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم

فوق صوت النبي الثلاث الايات وقال لا تجعلوا دعاء الرسول كدعاء
بعضكم بعضا فاجب تعالى تعزيره ونوقيره والزم اكرامه وتعظيمه
قال ابن عباس تعزروه وتجلوه وقال الميرد تعزروه بتعاليف تعظيمه
وقال الاخفش تنصرونه وقال الطبري تعينونه وقرئ تعزروه
بزاين من العين ونهى عن التقدم بين يديه بالقول وسوء الادب
بسبقة الكلام على قول ابن عباس وغيره وهو اختيار ثعلب قال
عبد الله لا تقولوا قبل ان يقول وانا قال فاستمعوا له وانصتوا و
نهوا عن التقدم والتجمل بقضاء امر قبل قضائه فيه وان يقتاتوا
بشي من ذلك من قال وغيره من امر دينهم لا بامرهم ولا يسبقوا
به الى هذا يرجع قول الحسن ومجاهد والضحاك والسدي والثوري
ثم وعظهم وحذرهم مخالفة ذلك فقال واتقوا الله ان الله سميع
عليم قال الماوردي اتقوه يعني في التقدم وقال السلي اتقوا الله
في افعالهم وتضييع حرمته انه سميع لقولكم عليهم لفعلمكم ثم
نهاهم عن رفع الصوت فوق صوته والجهر بالقول كما يجر بعضكم
لبعض ويرفع صوته وقيل كما ينادي بعضهم بعضا باسمه قال
ابو محمد كذا لا تسابقوه بالكلام وتغلضوا له بالخطاب ولا تنادوا
باسمه نداء بعضكم لبعض ولكن عظموه ووقروه ونادوا به بانفس

ما يحب ان ينادى به يا رسول الله يا نبي الله وهذا كقوله في الآية الا^{خري}
لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على احد الن^{بين}
قال غيره لا تخاطبوه الا مستفهمين ثم خوفهم الله تعالى يحيط
اعمالهم انهم فعلوا ذلك وحذرهم منه قيل نزلت الآية في وفد
بنى قيس وقيل في غيرهم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فنادوه يا محمد يا
محمد اخرج الينا فذهبهم الله بالجهل ووصفهم بان اكثرهم لا يعقلون
وقيل نزلت الآية الاولى في معاوية كانت بين ابى بكر وعمر رضي الله عنهما
بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم واختلاف جرى بينهما حتى ار^{تفعت}
اصواتهما وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس خطيب النبي
صلى الله عليه وسلم في مفاخرة بنى قيس وكان في اذنيه صمسم فكان
يرفع صوته فنزلت هذه الآية فلما نزلت هذه الآية اقام في منزله
وخشى ان يكون حبط عمله ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا
نبي الله لقد خشيت ان اكون حلكت بها نانا الله ان نخرم بالقول
وانا امراء جهير الصوت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ثابت اما
ترضى ان تعيش حيدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقتل يوم البما^{نة}
وروى ان ابا بكر رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية قال والله
يا رسول الله لا اكلمك بعدها الا كاخي الشرار وان عمر كان اذا

178
حدثه حديثه كاخي الشرار ما كان يسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد هذه الآية حتى تستفهمه فانزل الله تعالى فيهم ان الذين
يغضون اصواتهم عند رسول الله اولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم وقيل نزلت ان الذين ينادونك
من وراء الحجار في غير بني قيس نادوه باسمه وروى صفوان بن
عسال بينا النبي صلى الله عليه وسلم في سفر اذ ناداه امرأتان بصوت
له جمهوري ابا محمد يا محمد فقلنا له اغضض من صوتك فانك قد
هئت عن رفع الصوت وقال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقولوا
راعنا قال بعض المفسرين هي لغة كانت في الانصار نهوا عن قولها
تعظيما للنبي صلى الله عليه وسلم وتجيلا له لان معناها ارفعنا
نرفعك فنهوا عنها اذ مقتضاها كانهم لا يرعونه الا برعايته
لهم بل حقه ان يرفعوا على كل حال وقيل كانت اليهود تعترض بها
لنبي صلى الله عليه وسلم بالرعونية فنهى المسلمون عن قولها قطعاً
للدريعة ومنعوا التشبيه بهم في قولها المشاركة اللفظ وقيل غير
هذا **فصل** في عادة الصحابة رضي الله عنهم في تعظيمه

صلى الله عليه وسلم وتوقيره واجلاله **حدث** القاضي ابو علي الصديقي
وابو نعيم الاسدي بسما عليهما في اخرين قالوا حدثنا ابو عمر

ثنا احمد بن حسين ثنا محمد بن عيسى ثنا ابراهيم بن سفيان ثنا مسلم
ثنا محمد بن مثنى وابو معين الرقاشي واسحق بن منصور قالوا ثنا الفخا
ابن مخلد انا حيوة بن شريح حدثني يزيد بن ابي جيب عن ابي سماسة
المهري قال حضرنا عمر بن العاص فذكر حديثا طويلا فيه عن عمرو
قال وما كان احدا حب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجل
في عيني منه وما كنت اطيع ان املأ عيني منه اجلالا له ولو سئلت
ان اصفه ما اطق لاني لم اكن املأ عيني **وروى** الترمذي عن انس
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج على اصحابه من المهاجرين
والانصار وهم جلوس فيهم ابو بكر وعمر فلا يرفع احد منهم اليه
بصر الا ابو بكر وعمر فانهما كانا ينظران اليه وينظر اليهما و
يتبسمان اليه ويتبسم اليهما **وروى** اسامة بن شريك ان
النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حوله كائنا على رؤسهم الطير
وفي حديث صفته اذا تكلم اطلق جلساؤه كائنا على رؤسهم
الطير وقال عروة بن مسعود حين وجمته قرئ في عالم القضية
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وراى من تعظيم اصحابه له ما راى
وانه لا يتوضاء الا ابتداء وضوءه وكادوا يقتلون عليه ولا
يصدق بضاقا ولا تخم نخامة الا تلقوها باكتفهم فذكروا بها

وجوههم واجسادهم ولا استقط منه شعرة الا ابتداءها واذا
امرهم بامر ابتدروا امره واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما
يحدثون اليه النظر تعظيما له فلما رجع الى قرين قال يا معشر قرين
اني جئت كسري في ملكه وفيصر في ملكه والنجاشي في ملكه
واني والله ما رايت ملكا في قوم قط يعظه اصحابه ما يعظم مثل
محمد واصحابه وقد رايت قوما لا يسلمونه ابدا **وروى** انس لقد رايت رسول
الله صلى الله عليه وسلم والخلاف يخلقه واطاف به اصحابه فما يريدون
ان تقع شعرة الا في يد رجل ومن هذا لما اذنت قرين لعن في الطول
بالبيت حين وجهه النبي صلى الله عليه وسلم اليهم في القضية اى
وقال ما كنت لا فعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم في
حديث طلحة ان اصحاب رسول الله عليه وسلم قالوا لا عير ابي جاهل
عن قضي نخبه وكانوا يهابونه عليه السلام ويوفرونه فساله فاعبر
عنه اذ طلع طلحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من قضي
نخبه وفي حديث قبلة فلما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس
القرصاء ارجعت من القرق وذلك هيبة له وتعظيما وفي حديث
المغيرة كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقرعون بابوا لا يظف
وقال البراء بن عازب لقد كنت اريد ان اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الامر فاوخر سنين من هيبته **فصل** واعلم ان حرمة النبي
صلى الله عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعظيمه لازم كما كان حال
حياته وذلك عند ذكره صلى الله عليه وسلم وذكر حديثه وسنته
وسماع اسمه وسيرته ومعاملة آله وخبرته وتعظيم اهل بيته ^{صالح}
قال ابراهيم النخعي واجب على كل مؤمن متى ذكره او ذكر عنده ان
يخضع ويخشع ويتوقر وليكن من حركته وياخذ في هيبته وجلاله
بما كان ياخذ به نفسه لو كان بين يديه ويتأدب بما ادبنا الله به
قال القاضي ابو الفضل وهذه كانت سيرته سابقا للصالح والتمت
الماضين رضي الله عنهم اجمعين **قال** القاضي ابو عبد الله محمد بن
عبد الرحمن الاشعري وابو القاسم احمد بن نفي الحاكم وغير واحد
فيما اجازونه قالوا انا ابو العباس احمد بن دلهات ثنا ابو الحسن علي
ابن فهر ثنا ابو بكر محمد بن احمد بن الفرخ ثنا ابو الحسن عبد الله بن
المثنى ثنا يعقوب بن اسحق بن اسرائيل ثنا ابن حميد قال ناظر ابو
جعفر امير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال له مالك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان
الله عز وجل ادب قوما فقال لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي
الاية ومدح قوما فقال ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول

الاية وذكر قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجاب الاية وان
حرمة ميتا كحرمة حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله
استقبل القبلة وادعوا لم استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ولما اضطرف وجهك عنه وسيلتك ووسيلة ابيك ادم عليه السلام
الحالة يوم القيمة بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى
ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا ^{استغفروا} الله واستغفروا لهم
الرسول لو جدوا الله توابا رجيا وقال مالك وقد سئل عن ايوب
التخنياني ما حدثكم عن احدا ولا ايوب افضل منه قال وخج مخين
فكنت ارمقه واسمع منه غير انه كان اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
بكى حتى رجمه فلما رايت منه ما رايت واجلاله للنبي صلى الله عليه وسلم
يتغير لونه ويخني حتى يصعب ذلك على جلسائه فقبل له يوما في ذلك
فقال لو دايتم ما رايت لما انكرتم على ما ترون لقد كنت اري محمد
ابن المنكدر وكان سيد القراء لانكاد نسئله عن حديث ابي الا
يبكي حتى ترجمه ولقد كنت اري جعفر بن محمد وكان كثير الدعاية
والتبسم فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم اصفر وما
رايته يجديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على طهارة
ولقد اختلفت اليه زمانا فما كنت اراه الا على ثلاث خصال ايقا

مصليا واما صامنا واما بقرا القرآن ولا ينكح فاما لا يعنيه
 وكان من العلماء والعباد الذين يخشون الله عز وجل ولقد كان عبد
 الرحمن بن القيس يذكر النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى لونه كأنه
 نَزَف منه الدم وقد جف لسانه في فمه هيبه لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولقد كنت اتي عامر بن عبد الله الزبير فاذا ذكر عند النبي
 صلى الله عليه وسلم بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع ولقد رايت
 الزهري وكان من ابناء الناس واقربهم فاذا ذكر عنده النبي صلى
 الله عليه وسلم فكانت ماعرفك ولا عرفته ولقد كنت اتي صفوان بن
 سليم وكان من المتعبدين المجتهدين فاذا ذكر النبي صلى الله عليه
 وسلم بكى فلا يزال يبكي حتى يفوم الناس عنه ويتركوه ^{وروي عن}
 قتادة انه كان اذا سمع الحديث اخذه العويل والزويل ولما
 كثر على ملك الناس قيل له لو جعلت مستمليا لستمعهم فقال
 قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت
 النبي وحرمة حيا حرمة ميتا سواء وكان عبد الرحمن بن مهد
 اذا قرأ حديث النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بالاستكون وقال لا
 ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ويتأول انه يجب له من الايض
 عند قراءة حديثه ما يجب له عند سماع قوله ^{فصل} في سيرة

السلف في تعظيم رواية حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم و
 سته ^{حدثنا} الحسين بن محمد الحافظ ثنا ابو الفضل بن جبرون ثنا
 ابو بكر البرقاني وغيره قالوا حدثنا ابو الحسن الدارقطني ثنا علي بن
 ميثم ثنا احمد بن سنان القطان ثنا يزيد بن هرون ثنا مسعود بن
 عن مسلم البطي عن عمرو بن ميمون قال اختلفت الى ابن مسعود سنة
 فما سمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه حدث
 يوما فخرني على لسانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم علاه
 كرب حتى رايت العرق يحد عن جبهته ثم قال هكذا ان شاء الله
 اوفوق ذا او مادون ذا او ما قريب من ذا وفي رواية فترتد وجبه
 وفي رواية وقد تغرغرت عيناه وانفخت اوداجه وقال ابن هبم بن
 عبد الله بن قريم الانصاري قاضي المدينة فرما لك بن اسر على
 حازه وهو يحدث فجازه وقال اني لو اجد موضعا اجلس فيه فكرمت
 ان اخذ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قائم وقال
 مالك جاء رجل الى ابن المسيب فسأله عن حديث وهو مضطجع
 فجلس وحديثه فقال له الرجل وددت انك لم تغتن فقال اني كنت
 ان احديثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مضطجع
 عن محمد بن سيرين انه قد يكون يضحك فاذا ذكر عنده حديث النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم خَشَع وقال أبو مصعب كان مالك بن انس لا يحدث
بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وهو على وضوء اجلالا
له وحكى مالك ذلك عن جعفر بن محمد وقال مصعب بن عبد الله كان
مالك بن انس اذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ
ونتهى ولبس ثيابا ثم يحدث قال مصعب فسل عن ذلك فقال انه
حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مطرف كان اذا اتى الناس
مالكا خرجت اليهم الجارية فتقول لهس يقول لكم الشيخ تريدون
الحديث او السائل فان قالوا السائل خرج اليهم وان قالوا الحديث
دخل مغتسله واغتسل وتطيب ولبس ثيابا جذا ولبس ساجدة و
نعمه ووضع على رأسه رداء وتلقى له منقصة فخرج فيجلس عليها
وعليه الخشوع ولا يزال يجرب بالعود حتى يفرغ من حديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال غيره ولم يكن يجلس على تلك المنقصة الا اذا ^{حدث}
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن ابي اويس فقبل لما لك في
ذلك فقال احب ان اعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
أحدث به الا متمكنا على طهارة قال وكان يكره ان يحدث في الطريق
او هو قائم او مستجمل وقال احب ان افهم حديث رسول الله صلى
عليه وسلم وقال ضرار بن مزينة كانوا يكرهون ان يحدثوا على غير وضوء

ونحوه عن قتادة وكان الاعمش اذا اراد ان يحدث على غير وضوء
يتمتع وكان قتادة لا يحدث الا على طهارة ولا يقرأ حديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من المجلس وتفرق عنه الناس قلت له
يا ابا عبد الله لقد رايت اليوم منك عجبا قال نعم انما صبرت اجلا
لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن مهدي مشيت يوما
مع مالك الى العقيق فسألته عن حديث فانتهرني وقال كنت في
عيني اجل من ان تسأل عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
نمشي وسأله جرير بن عبد الحميد القاضي عن حديث وهو قائم فأمس
بجسده فقبل له انه قاض قال القاضي احق من اذب وذكر ان هشام
ابن الغازي سأل مالكا عن حديث وهو واقف ففرض به عشرين
سوطا ثم اشفق فخذله عشرين حديثا فقال هشام وديت لوزاني
سياطا وينيني حديثا قال عبد الله بن صالح كان مالك والليث
لا يكتبان الحديث الا وهما طاهران **فصل** ومن توفى رسول الله
عليه وسلم وبره برآله وذريته وامهات المؤمنين ازواجه كما خضع
عليه السلام وسلكه السلف الصالح رضي الله عنهم قال الله تعالى
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الانية وقال تعالى
وازواجه امهاتهم **اخبرنا** الشيخ ابو محمد بن احمد بن العدل من كتابه

وكتبت من اصله ثنا أبو الحسن المقرئ الفرغاني حدثني أم
القسمة بنت الشيخ أبي بكر الخفاف قالت حدثني أبي ثنا حاتم هو
ابن عقيل ثنا يحيى هو ابن اسمعيل ثنا يحيى هو الحماني ثنا وكيع عن أبيه
عن سعيد بن مسروق عن يزيد بن حيان عن زيد بن رقيم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدكم الله واهل بيتي ثلثا فقلنا الزيد
من اهل بيته قال ال علي وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس وقال
صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا كتاب
الله وغرت في اهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما وقال صلى الله
عليه وسلم معرفة محمد براءة من النار وحب آل محمد جواز على الصراط
والولاية لآل محمد ما من من العذاب قال بعض العلماء معرفتهم
هي معرفة مكانهم من النبي صلى الله عليه وسلم واذا عرفهم من الله
عرف وجوب حقهم وحرمتهم بسببه **وعن** عمر بن أبي سلمة
لما نزلت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الآية وذلك
في بيتهم سلمة دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا
وحسينا فجعل الله بكساء علي خلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء
اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا **وعن** سعد بن
ابي وقاص لما نزلت الآية المباهلة دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليا

173
وحسنا وحسينا وفاطمة وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي
صلى الله عليه وسلم في علي من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم والي
من والاه وعاد من عاداه وقال فيه لا يحبنا الا من ولاي بعصتك
الا منافق وقال للعباس والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل
الايمان حتى يحبكم لله ورسوله ومن آذى عمي فقد آذى
صنوابيه وقال للعباس اعد علي باعتي مع ولدك فجعلهم جلدتهم
بملائكة وقال هذا عمي وصنواي وهؤلاء اهل بيتي فاستخرجهم من
النار كسري اباهم فامنت أسكفة الباب وحوابط البيت من امير
وكان يأخذ اسامة بن زيد والحسن ويقول اللهم اني اجهسا فاما
جهسا وقال أبو بكر رضي الله عنه ارفعوا حجرا من اهل الله عليه وسلم
في اهل بيته وقال ايضا والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله
عليه وسلم احب الي ان اصل من قرأني وقال صلى الله عليه وسلم احب
الله من احب حسنا وحسينا وقال من احبني واحب هذين و
اشار الى حسن وحسين واباهما وامهسا كان معي في درجتي يوم
القيمة وقال صلى الله عليه وسلم من اهان قرينا اهان الله وقال
قد مو قرينا ولا تقدموها وقال صلى الله عليه وسلم لام سلمة لا
تؤذي في عايشة **وعن** عتبة بن الحرث رايت ابا بكر وجعل الحسن

عُنُقَهُ وَهُوَ يَقُولُ يَا بَنِي شَيْبَةَ يَا بَنِي شَيْبَةَ يَا بَنِي شَيْبَةَ يَا بَنِي شَيْبَةَ
يُفْحِكُ **وَرَوَى** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُسَيْنٍ بْنِ حُسَيْنٍ قَالَ أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ
الْعَزِيزِ فِي حَاجَةٍ فَقَالَ لِي إِنْ كَانَتْ لَكَ حَاجَةٌ فَارْسِلْ إِلَى أَوَاكِيهِ
فَأَنِّي أَسْتَجِي مِنْ اللَّهِ أَنْ يَرَالَهُ عَلَى بَابِي **و** عَنْ الشَّعْبِيِّ صَلَّى زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ
عَلَى جَنَازَةِ أُمِّهِ ثُمَّ قَرَّبَتْ لَهُ بَغْلَةً لِيَرْكَبَهَا فَجَاءَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاخْذَ
بِرِكَابِهِ فَقَالَ زَيْدٌ خَلَّ عَنْهُ يَا ابْنَ عُمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ هَكَذَا أَمَرْنَا أَنْ نَفْعَلَ بِالْعِلَاءِ فَقَبِلَ زَيْدُ بْنُ عَبَّاسٍ وَقَالَ
هَكَذَا أَمَرْنَا أَنْ نَفْعَلَ بِأَهْلِ بَيْتِنَا وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ مُحَمَّدَ بْنَ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ
فَقَالَ لَيْتَ هَذَا عِنْدِي فَقَبِلَ هُوَ مُحَمَّدَ بْنَ أُسَامَةَ فَطَاطَا ابْنُ عُمَرَ رَأْسَهُ
وَنَقَرَبِيهِ الْأَرْضَ وَقَالَ لَوْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَخَذَهُ
وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ دَخَلَتْ بِنْتُ أُسَامَةَ ابْنِ زَيْدٍ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَمَعَهَا مَوْلَاهَا يَمْسُكُ بِرِجْلِهَا
فَقَامَ لَهَا عُمَرُ وَمَشَى إِلَيْهَا حَتَّى جَعَلَ يَدَاهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَدَاهُ فِي ثِيَابِهِ
وَمَشَى بِهَا حَتَّى اجْلَسَهَا عَلَى مَجْلِسِهِ وَجَلَسَ بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَاتَتْ
لَهَا حَاجَةٌ إِلَّا قَضَاهَا وَلَمَّا فَرَضَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِابْنِ عَبْدِ اللَّهِ فِي
ثَلَاثَةِ الْأَفْ وَلَا أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فِي ثَلَاثَةِ الْأَفْ وَخَمْسِ مِائَةٍ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ لِأَبِيهِ لِمَ فَضَلْتَهُ فَوَاللَّهِ مَا سَبَقَنِي إِلَى مَشْهَدٍ فَقَالَ لَهُ

لأن زَيْدًا كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ابْنِ
وَأُسَامَةَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْكَ فَأَتَرْتُ حَبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى حَبِّي وَبَلَغَ مَعَاوِيَةَ أَنَّ كَابَسَ بْنَ رِبْعَةَ يُشَبِّهُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ مِنْ بَابِ الدَّارِ قَامَ عَنْ سُرْبِهِ وَتَلَقَّاهُ
وَقَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَاقْطَعَهُ الْمِرْغَابَ لِشَبَّهَهُ صُورَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ **وَرَوَى** أَنَّ مَالِكًا رَحِمَهُ اللَّهُ لَمَّا ضَرَبَ جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمٍ وَنَالَ
مِنْهُ مَا نَالَ وَجَلَّ مَغْشِيًا عَلَيْهِ دَخَلَ عَلَيْهِ النَّاسُ فَافَاقَ فَقَالَ
أَشْهَدُ كَمَا فِي جَعَلَتْ ضَارِفِي فِي حِلٍّ فُسِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ خُفْتُ
أَنْ أَمُوتَ فَالْتَقَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَجَبِي مِنْهُ أَنْ يَدْخُلَ بَعْضُ
الهِ النَّارِ بِسَبَبِي وَقِيلَ أَنْ مَنُصُورًا قَادَهُ مِنْ جَعْفَرٍ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ
وَاللَّهِ مَا أَرْتَفَعُ مِنْهَا سَوَاطِئَ عَنْ جَسَمِي إِلَّا وَقَدْ جَعَلْتَهُ فِي حِلٍّ لِقَرَابَتِهِ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ ابْنُ كُرَيْبٍ عَنْ عُبَيْشٍ لَوْ أَنَّ ابْنَ
أَبِي كُرَيْبٍ وَعُمَرُ عَلَى لَبْدَاتٍ بِحَاجَةٍ عَلَى قَبْلِهِمَا الْقَدْرَ ابْنَهُ مِنْ رَسُولِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَاحِظُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَى
مَنْ أَنْ قَدَرَهُ عَلَيْهِمَا وَقِيلَ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَاتَتْ فَلَانَةُ لِبَعْضِ أَزْوَاجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَجَدَ فَقَبِلَ لَهُ اسْتِجَادُ هَذِهِ السَّاعَةِ فَقَالَ
الْبَيْهَقِيُّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ أُمَّةً فَاسْجُدُوا

آية اعظم من ذهاب ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر
وعمر رضي الله عنهما يزوران ام آيين مولاة النبي صلى الله عليه وسلم
ويقولون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما رداءه وقضى
حاجتها فلما توفي وفدت على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فصدعا
بها مثل **فصل** ومن توفيقه وبره صلى الله عليه وسلم توفيق اصحابه
وتوهم ومعرفة حقهم والاقتداء بهم وحسن الشاء عليهم
والاستغفار لهم والامساك عما شجر بينهم ومعاداة من عاداهم
والاضراب عن اخبار المورخين وجهالة الرواة وضلال الشيعة
والتبتدع القارحة في احاد منهم وان يلمس لحم فيما نقل من
مثل ذلك فيما كان بينهم من الفتن احسن التاويلات ومخرج لهم
اصوب الخارج اذ هم اهل ذلك ولا يذكر احد منهم بسوء ولا يغم
عليه امر بل تذكر حسناتهم وفضائلهم وجميل سيرهم **سكت**
عما وراء ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم واذا ذكر اصحابي فامسكوا
قال الله تعالى محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء
بينهم الى اخر السورة وقال والسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار الآية وقال لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك
تحت الشجرة وقال رجال صدقوا ما عاهدوا عليه الآية **حدثنا**

١٧٥
القاضي ابو علي ثنا ابو الحسين وابو الفضل قالا ثنا ابو يعلى ثنا
ابو علي السجستاني ثنا محمد بن محبوب ثنا الترمذي ثنا الحسن بن الصباح
ثنا سفيان بن عيينة عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن
حزك عن خديفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا با
لذين من بعدي ابي بكر وعمر وقال اصحابي كالنجوم بايتهم اقتدبتهم
اهتديتم **قال الله** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل
اصحابي كمثل الملح في الطعام لا يصلح الطعام الا به وقال الله الله
في اصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن اجتمع فاجتمعوا ومن
ابغضني فابغضني فبغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد
اذى الله ومن اذى الله بوشيك ان يأخذه وقال لا تستبروا اصحابي
فلو اتفق احدكم مثل احد ذهابا ما بلغ مدا حدم ولا نصيفه وقال
من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل
الله منه صرفا ولا عدلا وقال اذا ذكر اصحابي فامسكوا وقال في
حديث جابر ان الله اخبر اصحابي على جميع العالمين شوى النبيين
 والمرسلين واخبر منهم اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعلي فاعلم
خير اصحابي وفي اصحابي كلهم خير وقال من احب عمر فقد احبني
ومن ابغض عمر فقد ابغضني قال مالك بن انس وغيره من ابغض الصحابة

وسبهم فليس له في حق المسلمين حق ونزع باية الحشر والذين جاؤا
من بعدهم الآية وقال من غاظه اصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى
ليغيظ بهم الكفار وقال عبد الله بن المبارك خصلتان من كانتا
فيه نجا الصديق وحب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ابوب السخيتاني من احب ابابكر فقد اقام الدين ومن احب عمر فقد
اوضح السبيل ومن احب عثمان فقد استضاء بنور الله ومن احب
عليا فقد اخذ بالعروة الوثقى ومن احسن النشاء على اصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم فقد برى من النفاق ومن انتقص احدا منهم
فهو متدع مخالف للسنة والسلف الصالح واخاف ان لا يصعد
له عمل صالح الى السماء حتى يجيهم جميعا ويكون قلبه سليما وفي
حديث خلد بن سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايها الناس
اني راض عن ابى بكر فاعرفوا له ذلك ايها الناس اني راض عن عمر عن
علي وعن عثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف
فاعرفوا لهم ذلك ايها الناس ان الله غفر لاهل بدر والحديبية
ايها الناس احفظوني في اصحابي واصهارى واخاني لا يظلم اليكم
احد منهم فانها مظلمة لا توهب في القيمة عدا وقال رجل للمعاوية بن
عمران بن عمرو بن عبد العزيز من معاوية فغضب وقال لا يقاس

باصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احد معاوية صاحبه وظهره
وكاتبه وامينه على وحي الله واتى النبي صلى الله عليه وسلم بجنازة
فلم يصل عليه وقال كان يبغض عثمان فابغضه الله وقال صلى الله
عليه وسلم في الانصار اعفوا عن مسيئهم واقبلوا من محسنهم
وقال احفظوني في اصحابي واصهارى فانه من حفظني فيهم حفظه
الله في الدنيا والاخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه ومن تخلى
الله عنه يوشك ان ياخذ وعنه صلى الله عليه وسلم من حفظي
في اصحابي كنت له حافظا يوم القيمة وقال من حفظني في اصحابي
ورد على الحوض ومن لم يحفظني في اصحابي لم يرد على الحوض ولم
يرنى الا من بعيد قال مالك رحمه الله هذا النبي صلى الله عليه وسلم
مؤدب الخلق الذي هدانا الله به وجعله رحمة للعالمين يخرج في جوف
الليل الى البقيع فيدعو الهمة ويستغفر كما المودع وبذلك امره
الله وامر النبي صلى الله عليه وسلم بجنتهم وموالاتهم ومعاداتهم
من عاداتهم **وروي** عن كعب ليس احد من اصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم الا له شفاعتة يوم القيمة وطلب من المغيرة بن نوفل ان يشفع
له يوم القيمة قال سهل بن عبد الله التستري لم يؤمن بالرسول
صلى الله عليه وسلم من لم يوقر اصحابه ولم يعز اوامرهم

ومن اعظامه واجارته واعظام جميع اسبابه واكرام مشاهد
 وامكانته من مكة والمدينة ومعاهده ومآسسه عليه السلام
 او عرف به **وروي** عن صفية بنت خديجة قالت كان لابي محذورة قصبة
 في مقدم رأسه اذا قعد وارسلها اصاب الارض فقليل له الا
 تخلقها فقال لم اكن بالذي احلقها وقدمتها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بيده وكانت في قلنسوة خلد بن الوليد شعرات من شعرة
 صلى الله عليه وسلم فسقطت قلنسوته في بعض حروبه فشدها
 شدة انكر عليه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرة من قتل فيها
 فقال لم افعلها بسبب القلنسوة بل لما تضمنته من شعر النبي صلى الله
 عليه وسلم لئلا اسلب بركتها وتقع في ايدي المشركين **ابن عمر**
 يديه على مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر ثم وضعها على راسه
 ولهذا كان مالك رحمه الله لا يركب بالمدينة دابة وكان يقول استحي
 من الله تعالى ان اطأ ترية فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بجافر
 دابة **وروي عنه** انه وهب للشافعي كراعا كثيرا كان عنده فقال له الشافعي
 امسك منها دابة فاجاب به الشافعي بمثل هذا الجواب وقد حكى ابو
 عبد الرحمن السلمي عن احمد بن فضلويه الزاهد وكان من الغراة
 الرماة انه قال ما مسست القوس بيدي الا على طهارة منذ بلغني

انما كانت له كان يحفر
 فيها
 باسمه على المنبر
 من الارض

ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ القوس بيده وقد افق ملك فبين قال
 ترية المدينة ردية يضرب ثلثين ذرة وامر بحبسه وكان له قدر
 قال ما اخرجته الى ضرب عنقه ترية دفن فيها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم برعائتها غير طيبة وفي الصحيح انه قال صلى الله عليه وسلم في المدينة
 من احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس
 اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وحكى ان جهازا الغفاري
 اخذ قضيب النبي صلى الله عليه وسلم من يد عثمان رضي الله عنه وتناوله ليكسر
 على ركبته فصاح به الناس فاخذته الاكلة في ركبته فقطعها وما
 قبل الحول وقال صلى الله عليه وسلم من خلف علي منبري كاذبا فليتبوء
 مقعده من النار وحدثت ان ابا الفضل الجوهري لما ورد المدينة
 نائرا وقرب من بيوتها ترجل ومشى با كيا متشدا
 ولما راينا راسهم من لم يدع لنا فوارا العرفان الرسوم ولا لبنا
 نزلنا على الاكوار غشي كرامة لمن بان عنه ان تلم به ركبنا
 وحكى عن بعض المريدين انه لما اشرق على مدينة النبي صلى الله عليه وسلم انشا
 يقول متمثلا رفع الحجاب لنا فلاح لنا ظر فم تقطع دونه الا وهام
 واذا المظي بنا بلعن محمدا فظهر ورهن على الرجال حرام
 فقرئنا من خبر من وطى التري فلما علينا حرمة وزنا مام

Copyrighted material

وحكى عن بعض المشايخ انه حج ماشيا فقبل له في ذلك فقال
العبد الابق بآتي الى بيت مولاه راجعا لو قدرت ان امشي على راسي
ما مشيت على قدمي قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه
وجدير لمواطن عجزت بالوحى والتنزيل وتردد بها جبريل وسكائل
وعرجت منها الملائكة والروح وضجت عرساتها بالتقديس
والتسبيح واشتملت تربتها على جسد سيد البشر وانتشر عنها
من دين الله وستة رسوله ما انتشر مدارس ايات ومساجد
وصلوات ومشاهد الخيرات ومعاهد البراهين والمعجزات
ومناسك الدين ومشاعر المسلمين ومواقف سيد المرسلين
ومتبوء خاتم النبيين حيث انفجرت النبوة وابن فاض عيائها
ومواطن مهبط الرسالة واقل ارض مشر جلد المصطفى ترابها
ان تعظم عرساتها وتندسم نفحاتها وتقبل ربوعها وجدرانها فلكل
ياد خير المرسلين ومن به هدى الانام وخضر بالآيات
عندى لاجلك لوعة وصباة وتشتوق متوقدا الجمرات
وعلى عهد ان ملائكة حاجري من تلك الجدران والعرضات
لا غفران مصون شديديها من كثرة التقبيل والرشفات
لولا العوادي والاعادي نذتها ابدا ولو سجد على الوججات

لكن ساهدى من حفيلى تحتى لقطين تلك الدار والحجرات
اذكى من المسك المفتق نفعه تغشاه بالأصال والبكرات
وتخصه بزواكى الصلوات متى دائما ونواحي التسليم والبركات

الباب الرابع في حكم الصلوة والسلام وفرض ذلك

وفضيله قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي
الاية قال ابن عباس معناه ان الله وملائكته يباركون على النبي
وقيل ان الله تعالى يترحم على النبي صلى الله عليه وسلم وملائكته يدعون
له وقال المبرد اصل الصلوة الترحم فهي من الله رحمة ومن الملائكة
رقية واستدعاء للرحمة من الله تعالى وقد ورد في الحديث صفة
صلاة الملائكة على من جلس ينتظر الصلاة اللهم اغفر له اللهم
ارحمه فهذا دعاء قال بكر القشيري الصلاة من الله تعالى من دون
النبي صلى الله عليه وسلم رحمة وللبني عليه الصلوة والسلام تشريف
وزيادة نكرمة وقال ابو العالية صلاة الله ثناؤه عليه عند
الملائكة وصلاته الملائكة الدعاء قال القاضي ابو الفضل وقد
فرق النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه يعلم الصلوة عليه بين
لفظ الصلوة ولفظ البركة فذلك انهما بمعنىين وانما التسليم
الذي امر الله تعالى به عباده فقال القاضي ابو بكر بن بكير نزلت

هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله أصحابه أن يسلموا
عليه وكذلك من بعدهم أمر أن يسلموا على النبي صلى الله عليه وسلم
عند حضورهم قبره وعند ذكره وفي معنى السلام عليه ثلاثة
وجوه أحدها السلامة لك ومعك وتكون السلامة مصدرا كما
الذاذ والذاذة **الثاني** أي السلام على حفظك ورعايتك متولاه
وكفيل به ويكون هنا السلام اسم الله تعالى **الثالث** أن السلام بمعنى
المسألة له والانقياد كما قال فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت وسلموا
سليما تسليما **فصل** أعلم أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
فرض على الجملة غير محدد بوقت لا أمر الله تعالى بالصلاة عليه
وحمل الأئمة والعلماء له على الوجوب واجمعوا عليه وحكى أبو
جعفر الطبري أن حمل الآية عنده على الندب وادعى فيه الإجماع
ولعله فيما زاد على مرة والواجب منه الذي يسقط به الحرج و
مما شتم ترك الفرض له مرة كالشهادة له بالنبوة وما عدا ذلك
فمندوب اليه مرغوب فيه من سنن الإسلام وشعار أهله
قال القاضي أبو الحسن بن القصار المشهور عن أصحابنا أن ذلك
واجب في الجملة على الإنسان وفرض عليه أن يأتى بها مرة في عمره

مع القدرة على ذلك وقال القاضي أبو بكر بن بكير افترض الله تعالى
على خلقه أن يصلوا على نبيه ويسلموا تسليما ولم يجعل ذلك الوقت
معلوم فالواجب أن يكبر المرء منها ولا يغفل عنها قال القاضي أبو
محمد بن نصر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم واجبة في الجملة
قال القاضي أبو عبد الله محمد بن سعيد ذهب مالك وأصحابه وغيرهم
من أهل العلم إلى أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض في الجملة
باعتقاد الإيمان لا تتعين في الصلوة وأن من صلى عليه مرة واحدة
في عمره سقط عنه الفرض وقال أصحاب الشافعي الفرض منها الذي
أمر الله به رسوله صلى الله عليه وسلم هو في الصلاة قالوا وإنما
في غيره فلا خلاف أنها غير واجبة وإنما في الصلاة على الأئمة
أبو جعفر الطبري والطحاوي وغيرهما إجماع جميع المتقدمين و
المتأخرين من علماء الأئمة على أن الصلاة على النبي عليه السلام في
التشهد غير واجب وشدة الشافعي فقال في ذلك من لم يصل على
النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد الأخير وقبل السلام
فصلاته فاسدة وإن صلى عليه قبل ذلك لم يحجزه ولا سلف له
في هذا القول ولا سنة تتبعها وقد بالغ في إنكار هذه المسألة
عليه الخافته فيها من تقدمه جماعة وشنعوا عليه الخلاف

فيها منه الطبري والفيثري وغير واحد وقال ابو بكر بن النذر
يستحب ان لا يصلي احد صلاة الاصل فيها على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فان ترك ذلك تارك فصلاة مخيرة على مذهب
مالك واهل المدينة وسفين الثوري واهل الكوفة من اصحاب
الرأي وغيرهم وهو قول جمل اهل العلم وحكى عن مالك وسفيان
انها في التشهد الاخير مستحبة وان تاركها في التشهد مبني شد
الشافعي فاوجب على تاركها في الصلوة الاعادة واوجب اسحق
الاعادة مع تعدد تركها دون النسيان وحكى ابو محمد بن ابي زيد
عن محمد بن الموزان ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فريضة قال
ابو محمد بن ابي ليست من فرائض الصلاة وقاله محمد بن عبد الحكم و
غيره وحكى محمد بن القصار وعبد الوهاب ان محمد بن الموزان يراها
فريضة في الصلوة كقول الشافعي وحكى ابو يعلى العبدى المالكى
عن المذهب فيها ثلثة اقوال في الصلوة الوجوب والسنة والنذر
وقد خالف الخطابي وغيره من اصحاب الشافعي في هذه المسئلة قال
الخطابي وليست بواجبة في الصلوة وهو قول جماعة الفقهاء الا
الشافعي ولا اعلم له فيها قدوة والدليل على انها ليست من فروض
الصلوة عمل السلف الصالح قبل الشافعي واجماعهم عليه وقد

شنع الناس عليه هذه المسئلة جدا وهذا تشهد ابن مسعود
الذي اختاره الشافعي وهو الذي علمه له النبي صلى الله عليه وسلم
وكذلك كل من روى التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم كابن هزيمة
وابن عباس وجابر وابن عمر وابي سعيد الخدري وابي موسى الاشعري
وعبد الله بن الزبير لم يذكر وافية صلاة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقد قال ابن عباس وجابر كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا
التشهد كما يعلمنا الشورة من القرآن ونحوه عن ابي سعيد وقال ابن
عمر كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان في الكتا
وعلمه ايضا على المنبر عمر بن الخطاب وفي الحديث لا صلوة لمن لم يصل
على قال ابن القصار معناه كاملة او لمن لم يصل على مرة في عمره وضعف
اهل الحديث وفي حديث ابي جعفر عن ابي مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم من صلى صلاة لم يصل فيها على وعلى اهل بيته لم تقبل
منه قال الدارقطني الصواب انه من قول ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين
لو صليت صلاة لم اصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على اهل
بيته لرايت انها لا تنتم **فصل** في المواطن التي يستحب فيها الصلوة
والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ويرغب من ذلك في تشهد
الصلوة كما قدمناه وذلك بعد التشهد وقبل الدعاء

القاضي ابو علي رحمه الله بقراءتي عليه ثنا الامام ابو القسم
البلخي ثنا الفارسي عن ابي القسم الخراساني عن ابي الهيثم عن ابي عيسى
الحافظ ثنا محمود بن غيلان ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ ثنا جعفر
بن شريح حدثني ابو هاشم الخولاني ان عمر بن مالك الجبتي اخبره انه
سمع فضالة بن عبيد يقول سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً
يدعو في صلاته فلم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى
الله عليه وسلم تجل هذا دعاء فقال له ولغيره اذا صلى احدهم
فليبدأ بحمد الله والثناء عليه ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم
ثم ليدع بما شاء ويروى من غير هذا السند بحمد الله وهو واضح
وعن عمر بن الخطاب قال الدعاء والصلاة معلق بين السماء والارض
لا يصعد الى الله منه شيء حتى يصل على النبي صلى الله عليه وسلم
على رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه وقال وعلى آل محمد
وروى ان الدعاء محبوب حتى يصل الداعي على النبي صلى الله عليه وسلم
وعن ابن مسعود اذا اراد احدكم ان يسأل الله شيئاً فليبدأ بحمد
والثناء عليه بما هو اهله ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم
ليسأل فانه اجدر ان يسمع **وعن** جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تجعلوني كقدح الركب فان الركب يملأ قدحه ثم يضعه فيقع

مناعه فان احتاج الى شراب شربه او الوضوء نوضاه والآلهة
ولكن اجعلوني في اول الدعاء واوسطه واخره وقال ابن عطاء
للدعاء اركان واجنحة واسباب واوقات فان وافق اركانها قوى
وان وافق اجنحة طار في السماء وان وافق موافقته فاز وان وافق
اسبابه انجح فاركانه حضور القلب والبرقة والاستكانة
والخشوع وتعلق القلب بالله وقطعة من الاسباب واجنحته
الصدق وموافقته الاسرار واسبابه الصلوة على النبي صلى الله
عليه وسلم وفي الحديث الدعاء بين الصلاتين على لا يرد وفي
حديث اخر كل دعاء محبوب دون السماء فاذا جاءت الصلوة على
صعد الدعاء وفي دعاء ابن عباس الذي رواه عنه حنشل فقال
في اخره واستجب دعائي ثم تبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
فتقول اللهم اني اسئلك ان تصلي على محمد عبدك ونبيك ورسولك
افضل ما صليت على احد من خلقك اجمعين آمين **ومن** مواطن
الصلاة عليه عند ذكره وسماع اسمه او كتابه او عند الاذان و
وقد قال صلى الله عليه وسلم رغبنا في رجل ذكرنا عنده فلم يصل
على وكره ابن حبيب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عند الذبح وكره
سحنون الصلاة عليه عند التعجب وقال لا يصل على الا على

طريق الاحتساب وطلب الثواب وقال اصنع عن ابي القاسم موطئا
لا يذكر فيها الا الله الذبيحة والعطاس فلا تقل فيها بعد ذكر الله
محمد رسول الله ولو قال بعد ذكر الله صلى الله عليه وسلم تكبر له تسبيحة
له مع الله وقال اشهب قال ولا ينبغي ان تجعل الصلوة على النبي صلى
الله عليه وسلم فيه استئنا ^{سنة} **ورق** النسي عن اوس بن اوس عن النبي
صلى الله عليه وسلم الامر بالاكثر من الصلوة عليه يوم الجمعة و
ومن مواطن الصلوة والسلام دخول المسجد قال ابو اسحق بن شعيبان
ويبلغ لمن دخل المسجد ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله
ويترحم عليه وعلى آله ويبارك عليه وعلى آله ويسلم عليه تسليما
ويقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك واذا خرج ^{فعل}
ذلك وجعل موضع رحمتك فضلك وقال عمرو بن دينار في قوله فاذا
دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم قال ان لم يكن في البيت احد فقل السلام
على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
على أهل البيت ورحمة الله وبركاته قال ابن عباس المراد بالبيت
مسجد المساجد وقال النخعي اذا لم يكن في المسجد احد فقل السلام
على رسول الله فاذا لم يكن في البيت احد فقل السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين **وعن** علقمة اقول اذا دخلت المسجد اقول السلام

عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته صلى الله عليه وسلم وكنته على محمد
ونحوه عن كعب اذا دخل واذا خرج ولم يذكر الصلوة واحتج ابن شعيبان
لما ذكره بحديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل اذا دخل المسجد ومثله عن ابي
بكر بن عمرو بن خزيمة وذكر السلام والرحمة وقد ذكرنا هذا الحديث
اخر القسم والاختلاف في الفاظه **ومن** مواطن الصلوة عليه
على الجنائز وذكر عن ابي امامة انها من السنة **ومن** مواطن الصلوة
التي مضى عليها عمل الامة ولم ينكرها الصلوة على النبي صلى الله عليه
وسلم واله في الرسائل وما يكتب بعد البسملة ولم يكن هذا في الصدر
واحد عند ولاية بني هاشم فمضى به عليه عمل الناس في اقطار
الارض ومنهم من يختم به ايضا الكتب وقال صلى الله عليه وسلم من
صلى علي في كتاب لم تنزل الملائكة تشفع له ما دام اسمي في ذلك
الكتاب **ومن** مواطن السلام على النبي صلى الله عليه وسلم تشهد
الصلوة **حدثنا** ابو القاسم خلف بن ابراهيم المقرئ الخطيب رحمه الله
وغیره حدثني كريمة بنت احمد ثنا ابو الهيثم ثنا محمد بن يوسف ثنا
محمد بن اسمعيل ثنا ابو نعيم ثنا الاعرج عن شقيق بن سلمة عن
عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى

احكم فليقل الخجرات لله والطيبات السلام عليك ايها النبي و
 رحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا
 قلتموها اصاب كل عبد صالح في السماء والارض هذا احد سواطين
 التسليم عليه صلى الله عليه وسلم وسننه اقول الشاهد وقد روى
 مالك عن ابن عمر انه كان يقول ذلك اذا فرغ من تشهده وادان
 يسلم واستحب مالك في المبسوط ان يسلم بمثل ذلك قبل السلام
 قال محمد بن مسلمة اراد ما جاء عن عائشة وابن عمر انهما كانا يقولان
 عند سلامهما السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم واستحب اهل
 العلم ان ينوي الانسان حين سلامه على كل عبد صالح في السماء
 والارض من الملائكة وبنى آدم والجن قال مالك في المجموعه واحب
 للمأموم اذا سلم امامه ان يقول السلام على النبي ورحمة الله وبركاته
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم **مسألة** في
 كيفية الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسليم **مسألة** ابو جعفر
 ابراهيم بن جعفر الفقيه بقرائي عليه ثنا القاضى ابو الاصبغ
 ثنا ابو عبد الله بن عتاب حدثنا ابو بكر بن واقد وغيره ثنا ابو عيسى
 ثنا عبيد الله ثنا يحيى ثنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن خزيمة عن ابيه

عن عمرو بن سليم الزرقاني قال اخبرني ابو حميد الساعدي انه سمع
 قالوا يا رسول الله كيف يصلى عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد
 وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وازواجه
 وذريته كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد وفي رواية مالك
 عن ابي مسعود الانصاري قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى اله كما
 صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم في
 العالمين انك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم وفي رواية كعب بن
 عجرة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد
 عتبة بن عمر وفي حديثه اللهم صل على محمد النبي الاخي وعلى آل محمد
 وفي رواية ابي سعيد الخدري اللهم صل على محمد عبدك ورسولك
 وذكر معناه **مسألة** القاضى ابو عبد الله التميمي سمعا عليه وابو طي
 الحسن بن ظريف النخعي بقرائي عليه قال ثنا ابو عبد الله بن سعد
 الفقيه ثنا ابو بكر المطوع ثنا ابو عبد الله الحاكم عن ابي بكر بن دالم
 الحافظ عن علي بن احمد العجلي عن حرب بن الحسن عن يحيى بن المساور
 عن عمرو بن خالد عن زيد بن علي بن الحسين عن ابيه علي عن ابيه
 الحسين عن ابيه علي بن ابي طالب رضي الله عنهم قال عدل في

يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عدهن في يدي جبريل
 وقال هكذا نزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم
 بارك على محمد وعلى آل ابراهيم كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 انك حميد مجيد اللهم وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم
 وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتختار على محمد وعلى آل محمد كما
 تختار على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وسلم على
 محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد
وعنه ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من ستره ان يحال بالبحال
 الا وفي اذا صلى علينا اهل البيت فليقل اللهم صل على محمد النبي و
 ازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم
 انك حميد مجيد وفي رواية زيد بن خزيمة الانصاري سالت النبي
 صلى الله عليه وسلم كيف نصلي عليك فقال صلوا على واجههوا
 في الدعاء ثم قولوا اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
 ابراهيم انك حميد مجيد **وعنه** سلافة الكندي قال كان علي بن ابي طالب
 الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم اللهم واحي المذحقات وبارك
 المسموكات اجعل شرايف صلواتك ونوائى بركاتك ورافة تحببتك

على محمد عبدك ورسولك الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق والمعلن
 الحق بالحق والدامغ لجبيلات الا باطيل كما حمل فاضطلع بامر الله تعالى
 مستوفرا في مرضاتك واعيا لوجيك حافظا لعهدك ما ضيأ على
 نفاذ امره حتى اورى قبسا لقابس الا الله نصير باهله اسبابه به
 هديت القلوب بعد خوضات الفتن والافتر بموضحات الاعلام و
 نابران الاحكام ومنيرات الاسلام فهو أمينك المأمون وحازن
 علمك المحزون وشهيدك يوم الدين وبعثك نعمة ورسولك يا
 الحق رحمة الله فسمع له في عذرك واجزه مضاعفات الخير من فضلك
 مهناة له غير مكذبات من فوز ثوابك المحلول وجزيل عطائك المعلوم
 اللهم اعل على بنا الناس بناءه واكرم مشواه لديك ونزله وانتم
 له نوره واجزه من ابتعائك له مقبول الشهادة وقرضى المقالة
 ذا منطبق عدل وحطة فصل وبرهان عظيم **وعنه** ايضا في الصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم ان الله وملائكته يصلون على النبي الذي
 لبيك اللهم ربي وسعديك صلوات الله البر الرحيم والملائكة
 المقربين والنبیین والصدیقین والشهداء والصالحين وما سبغ
 لك من شئ يا رب العالمين على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وسيد
 المرسلين وامام المتقين ورسول رب العالمين الشاهد البشير

الداعي يا ذاك السراج المنير وعليه السلام **وعن** عبد الله بن مسعود
 ابن مسعود اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد
 المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام
 الخير ورسول الرحمة اللهم ابغضه مقام محمودا يغبطه فيه الاول
 والاخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
 اناك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
 والاراهيم اناك حميد مجيد **وكان** الحسن البصري يقول من اراد ان
 يشرب بالكاس الاوفى من حوض المصطفى فليقل اللهم صل على محمد
 وآله واصحابه واولاده وازواجه وذريته واهل بيته واصهاره
 وانصاره واشياعه ومحبيه وامته وعلينا معهم اجمعين يا
 ارحم الراحمين **وعن** طاووس عن ابن عباس انه كان يقول اللهم
 تقبل شفاعة محمد الكبرى وارفع درجته العليا وآت سؤله في الآخرة
 والاولى كما انت ابراهيم وموسى **وعن** وهيب بن الورد انه كان
 يقول في دعائه اللهم اعط محمد افضل ما سالك لنفسه واعط
 محمد افضل ما سالك له واحد من خلقك له واعط محمد افضل ما
 انت مسئول له الى يوم القيمة **وعن** ابن مسعود انه كان يقول
 اذا صليت على النبي صلى الله عليه وسلم فاحسنوا الصلاة عليه

فانكم لا تدرون اعل ذلك بغير ض عليه وقولوا اللهم اجعل
 صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وامام المتقين
 وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير وقائد الخير
 ورسول الرحمة اللهم ابغضه مقام محمودا يغبطه فيه الاولون
 والاخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
 اناك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل
 ابراهيم في العالمين اناك حميد مجيد وما يؤثر في تطويل الصلوة
 وتكثير التثاء على اهل البيت وغيرهم كثير وقوله والسلام كما
 قد علمتم هو ما علمهم في التشهد من قوله السلام عليك ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وفي
 تشهد علي رضا الله عنه السلام على نبي الله السلام على انبياء الله
 ورسوله السلام على رسول الله السلام على محمد بن عبد الله السلام
 علينا وعلى المؤمنين والمؤمنات من غاب منهم ومن شهد اللهم
 اغفر لمحمد وتقبل شفاعته واغفر لاهل بيته واغفر لي ولوالدي
 وما ولدنا وارحمهما السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام
 عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته **في** هذا الحديث عن علي رضي
 الله الدعاء للنبي بالغفران وفي حديث الصلاة عليه ايضا قبل



الدعاء له بالرحمة ولهم ثبات في غير من الاحاديث المعروفة المرفوعة
وقد ذهب ابو عمر بن عبد البر وغيره الى انه لا يدعى النبي صلى الله عليه
وسلم بالرحمة والمغفرة وقد ذكر ابو محمد بن ابي زيد في الصلوة على
النبي عليه السلام اللهم ارحم محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وال
ابراهيم ولهم ثبات هذا في حديث صحيح وخجته قوله في السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وان الصلوة عندهم بمعنى الرحمة
من الله **فصل** في فضيلة الصلوة على النبي والتسليم عليه و
الدعاء له **حديث** احمد بن محمد الشيخ الصالح من كتابه ثنا القاضي يونس
ابن معيث ثنا ابو بكر بن معاوية ثنا النساخي انا سويد بن نصير انا عبد الله
عن حبة بن شريح اخبرني كعب بن علقمة انه سمع عبد الرحمن بن جابر
مولى نافع انه سمع عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول انا سمعت الموءذن يقولوا مثل ما يقول وصلوا
على فاته من صلى على صلى الله عليه عشر خم سألوا الى الوسيلة فاتها
منزلة في الجنة لا تنبغي لعبدا من عباد الله وان جوا ان اكون انا هو من
سأل الى الوسيلة حلت عليه الشفاعة **وروي** عن انس بن مالك ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى على صلاة صلى الله عليه عشر
صلوات صلى الله عليه عشر صلوات وخطب عنه عشر خطبات ورفع

له عشر درجات وفي رواية وكتب له عشر حسنات **وعن** انس
عنه عليه السلام ان جبريل ناداني فقال من صلى عليك صلاة صلى
الله عليه عشر ورفع له عشر درجات ومن رواية عبد الرحمن بن عوف
عنه عليه السلام لقيت جبريل فقال لي اشرك ان الله يقول من سلم
عليك سلمت على من صلى عليك صليت عليه ونحوه من رواية ابي
هريرة ومالك بن اوس بن الحدادان وعبيد الله بن طلحة **وعن** زيد بن
الحجاب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من قال اللهم صل
على محمد وانزل له المنزل المقرب عندك يوم القيمة وجبت له شفاعتي
وعن ابن مسعود اولى الناس بي يوم القيمة اكثرهم على صلاة
ابي هريرة عنه عليه السلام من صلى علي في كتاب لم تنزل الملائكة تستغفر
له ما بقى اسمي في ذلك الكتاب **وعن** عاصم بن ربيعة سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول من صلى على صلاة صليت عليه الملائكة ما صلى عليه
فليقلل من ذلك عبدا وليكثر **وعن** ابي بن كعب قال كان للنبي رسول الله
صلى الله عليه وسلم انا اذهب ربع الليل قام فقال يا ايها الناس
اذكروا الله جاءت الراحفة تتبعها الراد فزجاءت الموت بما فيه
فقال ابي بن كعب يا رسول الله اني اكثر الصلاة عليك فكم اجعل لك
من صلاتي قال ما شئت قال الربع قال ما شئت قال الثلث قال ما شئت

وان زدت فهو خير قال النصف قال ما شئت وان زدت فهو خير
قال الثلثين قال ما شئت وان زدت فهو خير قال يا رسول الله
فاجعل صلاتي كلها لك قال اذا تكفي ويغفر لك ذنبك **وعن** ابي
طلحة دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فرايت من بشره وظلوفه
ما لم ارقط فسألته فقال وما يمنعني وقد خرج جبريل انفا اتاني
ببشارة من ربك ان الله تعالى بعثني اليك بشرك انه ليس احد من امتك
يصلي عليك الا صلى الله عليه وملائكته بها عشر **وعن** جابر بن عبد الله
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم
رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمد الوسيلة و
الفضيلة والدرجة الرفيعة وابعته المقام المحمود الذي وعدته
يا ارحم الراحمين حلت له الشفاعة يوم القيمة **وعن** سعد بن ابي
وقاص من قال حين يسمع المؤذنة وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله ربا ونجما
وبالاسلام ديننا غفر له **وروى** ابن وهبان النبي صلى الله عليه
وسلم قال من سلم على عشر افكائنا اعتق رقبته وفي بعض الانبار
ليردن على اقوام ما اعرفهم الا بكثرة صلاتهم علي وفي حديث
اخر ان انما كرم يوم القيمة من اهلها ولما اوطئها اكثرهم على صلاة

وعن ابي بكر الصديق رضي الله عنه الصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم أحق للذنوب من الماء البارد للنار والسلام عليه
افضل من عتق الرقاب **فصل** في ذكر من لم يصلي على النبي صلى
عليه وسلم **حديث** القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله ثنا ابو الفضل
ابن جبرون وابو الحسن الصيرفي قال ثنا ابو يعلى البغدادي ثنا ابو
علي ثنا السنجي ثنا محمد بن محبوب ثنا ابو عيسى ثنا احمد بن ابراهيم
الدهري ثنا ربيع بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن اسحق عن سعيد بن
ابي سعيد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رغم انك رجل ذكرت عنده فلم يصلي علي ورغم انك رجل دخل
رمضان ثم اسلم قبل ان يغفر له ورغم انك رجل ادرك عندك لبواه
الكبر فلم يدخلك الجنة قال عبد الرحمن واظنه قال واحدهما
وفي حديث اخر ان النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فقال
امين ثم صعد فقال امين ثم صعد فقال امين فساله معاذ عن
ذلك فقال ان جبريل اتاني فقال يا محمد من سميت بين يدي فلم يصلي
عليك فمات فدخل النار فابعده الله تعالى قل امين فقلت امين
وقال فمات ادرك رمضان فلم يقبل منه فمات مثل ذلك ومن ادرك
ابويرة واحدهما فلم يبينهما فمات مثله **وعن** علي بن ابي طالب عنه عليه السلام

فان صلاتكم بتلغنى حيث كنتم وفي حديث ابيس اكثر واكثر من الصلاة على
يوم الجمعة فان صلاتكم معروضة على **وعن** سليمان بن سحيم راي
النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين
ياقونك فيسلمون عليك اتفقوا سلامهم قال نعم وارتد عليهم
وعن ابن شهاب بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اكثروا
من الصلاة على في الليلة الزهراء او اليوم الا زهر فانهما يؤذيان
عنكم وان الارض لا تاكل اجساد الانبياء وما من مسلم يصلي على الا
حمله ملك حتى يؤذيهما الى ويستنيه حتى انه ليقول ان فلانا يقول كذا
وكذا **فصل** في الاختلاف في الصلاة على غير النبي وسائر الانبياء عليهم
السلام **قال** القاضي وفقه الله عامة اهل العلم متفقون على جواز
الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم **وروي** عن ابن عباس انه لا يجوز
على غير النبي صلى الله عليه وسلم **وروي** عنه لا تنبغي الصلاة على احد
الا النبيين **وقال** سفيان بن عيينة ان يصلي الا على نبي ووجدت بخط بعض
شيوخنا رحمه الله مذهب مالك انه لا يجوز ان يصلي على احد من الانبياء
سوى محمد صلى الله عليه وسلم وهذا غير معروف من مذهبه وقد قال
مالك في المبسوط ليجي بن اسحق ان الصلاة على غير الانبياء وما ينبغي
لنا اعتدائها امرنا به قال يحيى بن يحيى استأخذ بقوله ولا بأس بالصلاة

على الانبياء كلهم وعلى غيرهم واحتج بحديث ابن عمر وبما جاء في
حديث نعيم بن النعمان صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه وفيه وعلى
ازواجه وعلى اله وقد وجدت معلقا عن ابي عمران الفاسي روى عن
ابن عباس كراهية الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم قال وفيه
يقول ولم يستعمل فيما مضى وقد روى عن عبد الرزاق قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلوا على انبياء الله ورسله فان الله بعثهم
كما بعثني والاسانيد عن ابن عباس لينة والصلاة في لسان العرب
بمعنى الترخيم والدعاء وذلك على الاطلاق حتى يمنع منه حديث
صحيح او اجماع وقد قال تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته الائمة
وقال خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكاهم بها الآية وقال
اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة **وقال** النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم صل على آل ابي اوفى وكان اذا نادى قوم بصدقهم اللهم
صل على آل فلان وفي حديث الصلاة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
وذريته وفي آخره على آل محمد فيل اتباعه وقيل الله وقيل لا اتباع
الرهط والعشيرة وقيل آل الرجل ولده وقيل قومه وقيل اهل الذرية
خرقت عليهم الصدقة وفي رواية ان النبي صلى الله عليه
وسلم من آل محمد قال كل تقى ويحيى على مذهب الحسن ان المراد بال محمد

محمد نفسه فإنه كان يقول في صلاته على النبي اللهم اجعل صلواتك
وبركانك على آل محمد يريد نفسه لأنه كان لا يخل بالفرض وبأبي
لنفل لأن الفرض الذي أمر الله به هو الصلاة على محمد نفسه وهذا
مثل قوله عليه السلام لقد أوتي من مرام من أمير المؤمنين
من من أمير داود وفي حديث أبي حميد الساعدي في الصلاة
اللهم صل على محمد وازواجه وذريته وفي حديث ابن عمر أنه كان
يصل على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر وعمر ذكره مالك في
الموطأ من رواية يحيى الأندلسي والصحاح من رواية غيره ويدعوا
بكر وعمر **وروي** عن ابن وهب عن أنس بن مالك كما ندعوا لأصحابنا
لغيب فنقول اللهم اجعل منك على فلان صلوات قوم أبرار الذين
يقومون بالليل ويصومون بالنهار قال القاضي والذي ذهب
إليه المحققون وأميل إليه ما قاله مالك وسفيان رحمهما الله
وروي عن ابن عباس واختاره غير واحد من الفقهاء والمتكلمين أنه
لا يصل على غير الأنبياء عند ذكرهم بل هو شيء يختص به الأنبياء
توقير الحمد وتغري كما يختص الله تعالى عند ذكره بالتنزيه والتفديس
والتعظيم ولا يشارك فيه غيره كذلك يجب تخصيص النبي صلى الله عليه
وسلم وسائر الأنبياء بالصلاة والتسليم ولا يشارك فيه غيره

كما أمر الله تعالى بقوله إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها
الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ويذكر من سواهم من الأئمة
وغيرهم بالغفران والرضى كما قال الله تعالى يقولون ربنا اغفر لنا
ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان وقال والذين اتبعوه هم بإحسان
رضي الله عنهم وأيضا فهو أمر لم يكن معروفا في الصدر الأول كما
قال أبو عمر إنما أحدثته الرافضة والمنشئة في بعض الأئمة
فشاركوهم عند الذكر لهم بالصلاة وسأوهم بالنبي صلى الله
عليه وسلم في ذلك وأيضا فإن التشبه بأهل البدع منهي عنه فيجب
مخالفتهم فيما التزموا من ذلك وذكر الصلاة على الآل والأزواج
مع النبي صلى الله عليه وسلم بحكم التبعية والإضافة إليه لا على التخصيص
قالوا وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم على من صلى عليه مجزا عما جرى
الدعاء والمواجهة وليس فيها معنى التعظيم والتوقير وقد قال نع
لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا فكذلك يجب
أن يكون الدعاء له مخالفا لدعاء الناس بعضهم لبعض هذا اختيار
الامام أبي المظفر الأسفراي من شيوخنا **فصل** في حكم زيارة
قبره عليه السلام وفضيلته من زاره وسلم عليه وكيف يسلم
يدعوا وزيارته قبره عليه السلام سنة من المسلمين مجمع عليها وفضيلة

مَرْغَبُ فِيهَا **وَرَوَى** ابْنُ عُمَرَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَارَ قَبْرِي
وَحَبَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي **وَعَنْ** ابْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ زَارَنِي فِي الْمَدِينَةِ مُحْتَسِبًا كَانَ فِي جَوَارِي وَكَتْلَةٍ لَهُ شَفِيعًا
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَانَ زَارَ فِي
حَيَاتِي وَكَرِهَ مَا لَكَ أَنْ يَقَالَ زَرْنَا قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
اخْتَلَفَ فِي مَعْنَى ذَلِكَ فَقَبْلَ كَرَاهَةِ الْأَسْمِ لِمَا وَرَدَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَعَنَ اللَّهُ زَوَارَاتِ الْقُبُورِ وَهَذَا يَرُدُّهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ
نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوا وَقَوْلُهُ مِنْ زَارَ قَبْرِي فَقَدْ أَطْلَقَ
اسْمَ الزِّيَارَةِ وَقِيلَ لِأَنَّ ذَلِكَ لِمَا قِيلَ أَنَّ الزَّائِرَ أَفْضَلُ مِنَ الْمَزُورِ وَهَذَا
أَيْضًا لَيْسَ بِشَيْءٍ إِذْ لَيْسَ كُلُّ زَائِرٍ بِهَذِهِ الصِّفَةِ وَلَيْسَ عُمُومًا وَقَدْ وَرَدَ
فِي حَدِيثِ أَهْلِ الْجَنَّةِ زِيَارَتُهُمْ لِرَبِّهِمْ وَلَمْ يَمْنَعْ هَذَا اللَّفْظُ فِي حَقِّهِمْ
وَالْأَوَّلَى عِنْدِي أَنْ مَنَعَهُ وَكَرَاهَتُهُ مَالِكٌ لَهُ لِإِضَافَةِ الْحَقِّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ لَوْ قَالَ زَرْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكْرِهْهُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ بَعْدِي اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ
عَلَى قَوْمٍ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ فَمِنْ إِضَافَةِ هَذَا اللَّفْظِ إِلَى الْقَبْرِ
وَالشَّبْهِ فَيُفْعَلُ أَوْ ثَنًا قَطْعًا لِلَّذِي يَجْعَلُ وَحَسْبُ الْبَابِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ
الْحَافِي بْنُ أَبِي هَيْبٍ الْفَقِيهَ وَمِمَّا يَزَلُ مِنْ شَأْنٍ مِنْ حَجِّ الْمُرُورِ بِالْمَدِينَةِ وَ

وَالْقَصْدُ إِلَى الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّبَرُّكُ
بِرُؤْيَةِ رَوْضَتِهِ وَمَنْبَرِهِ وَقَبْرِهِ وَمَجْلِسِهِ وَمَلَأَ مِنْ بَيْتِهِ وَمَوَاطِئِهِ
وَالْعُمُودِ الَّتِي كَانَ يَسْتَنْدِلُ بِهَا وَنَزَلَ جَبْرِيلُ فِيهِ بِالْوَحْيِ عَلَيْهِ وَمِنْ
عَمَرِهِ وَقَصْدِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَائِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَالْإِعْتِبَارُ بِذَلِكَ كُلِّهِ وَقَالَ
ابْنُ أَبِي فَدْيِكٍ سَمِعْتُ بَعْضَ مَنْ أَدْرَكَتْ يَقُولُ بَلَّغْنَا أَنَّهُ مَنْ وَقَفَ عِنْدَ
قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتِلَ هَذِهِ الْآيَةُ أَنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ
عَلَى النَّبِيِّ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ مِنْ يَقُولُهَا سَبْعِينَ مَرَّةً نَادَاهُ
مَلَكٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا فُلَانُ وَلَمْ تَسْقُطْ لَهُ حَاجَةٌ **وَعَنْ** يَزِيدَ بْنِ أَبِي
سَعِيدٍ الْمُهَاسِنِيِّ قَالَ قَدِمْتُ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَلَمَّا أَرَدَ عَثَهُ قَالَ
الْبَيْتُ حَاجَةٌ إِذَا أَتَيْتَ الْمَدِينَةَ سَتَرِي قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاقْرَأْ مَنَى السَّلَامِ قَالَ غَيْرُهُ وَكَانَ يُبْرِدُ إِلَيْهِ الْبَرِيدَ مِنَ الشَّامِ قَالَ
بَعْضُهُمْ رَأَيْتُ ابْنَ مَالِكٍ أَتَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَفَّ
فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى طَنَّتَا ثُمَّ افْتَحَ الْقَبْلَةَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ انْصَرَفَ قَالَ مَالِكٌ فِي رِوَايَةٍ ابْنُ وَهْبٍ إِذَا سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا يَفِ وَوَجَّهَ إِلَى الْقَبْرِ لَا إِلَى الْقِبْلَةِ وَيَدْنُو وَ
يُسَلِّمُ وَلَا يَمْسُ الْقَبْرَ بِيَدِهِ وَقَالَ فِي الْمَبْسُوطِ لَا أَرَى أَنْ يَقِفَ عِنْدَ
قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو وَلَكِنْ يَسَلِّمُ وَيَمْضِي وَقَالَ ابْنُ أَبِي

عليك من احب ان يقوم وجاء النبي صلى الله عليه وسلم فليجعل
 القيد الذي في القبلة عند القبر على رأسه وقال نافع وكان ابن
 عمر يسلم على القبر رايته مائة مرة واكثر حتى الى القبر فيقول السلام
 على النبي صلى الله عليه وسلم السلام على ابي بكر السلام على ابي ثم ينصرف
 وفي الموطاء من رواية يحيى بن يحيى الليثي انه كان يقف على قبر النبي صلى
 الله عليه وسلم فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر
 وعند ابن القسّم والقعنبى ويدعوا لابي وعمر قال مالك في رواية
 ابن وهب يقول المسلم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 قال في المبسوطة ويسلم على ابي بكر وعمر قال القاضي ابو الوليد الباجي
 وعندى انه يدعو للنبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الصلاة ولا يجزئ
 كما في حديث ابن عمر من الخلاف وقال ابن جبيب ويقول اذا دخل مسجد
 الرسول صلى الله عليه وسلم يسلم الله والسلام على رسول الله عليه
 السلام السلام علينا من ربنا وصلى الله وملائكته على محمد اللهم اغفر
 ذنوبي واقطع لي ابواب رحمتك وجنتك واحفظني من الشيطان الرجيم
 ثم اقصد الى الروضة وهو ما بين القبر والمنبر فاركع فيها ركعتين قبل
 وفوقك بالقبر تحمدا لله فيها وتسأله تمام ما خرجت اليه والعون عليه
 وان كانت ركعتك في غير الروضة اجزأك وفي الروضة افضل وقد

قال عليه السلام ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة و
 منبري على ترعة من نزع الجنة ثم تقف بالقبر متواضعا متوقفا فتصلي
 عليه وتثنى بما يحضرك وتسلم على ابي بكر وعمر وتدعو لهما واكثر
 من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالليل والنهار ولا تنزع ان
 ثاق مسجد قباء وقبور الشهداء قال مالك في كتابه محمد ويسلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم اذا دخل وخرج يعني في المدينة وفيما بين ذلك و
 قال محمد واذا خرج جعل اخر عوده الوقوف بالقبر وكذلك من خرج
 مسافرا **ورد** ابن وهب عن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد فصل على النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم وقل اللهم اغفر لي ذنوبي واقطع لي ابواب رحمتك واذا خرجت
 فصل على النبي صلى الله عليه وسلم وقل اللهم اغفر لي ذنوبي واقطع
 لي ابواب فضلك وفي رواية اخرى فليسلم مكان فليصل فيه
 ويقول اذا خرج اللهم اني اسئلك من فضلك وفي اخرى اللهم
 احفظني من الشيطان **وعن** محمد بن سيرين كان الناس يقولون
 اذا دخلوا المسجد صلى الله وملائكته على محمد السلام عليك ايها
 النبي **وروي** الله يسلم الله دخلنا وباسم الله خرجنا وتوكلنا على الله
 وكانوا يقولون اذا خرجوا مثل ذلك **وعن** فاطمة عليها السلام كان

كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد قال صلى الله عليه وسلم ثم ذكر مثل حديث فاطمة قبل هذا وفي رواية حمدا لله وسمي وصلى على النبي عليه السلام وذكر مثله وفي رواية بسم الله السلام على رسول الله **وعن** غيرهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد قال اللهم افتح ابواب رحمتك وبشر لي ابواب رزقك **وعن** ابي هريرة اذا دخل احدكم المسجد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم افتح لي وقال مالك في المبسوط وليس يلزم من دخول المسجد وخرج منه من اهل المدينة الوقوف بالقبر وانما ذلك للغناء وقال فيه ايضا لا بأس لمن سافر او خرج الى سفر ان يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصل على عليه ويدعو له ولا يكره عمر فقيل له فان ناسا من اهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يبردون يفعلون ذلك في اليوم مرة او اكثر وتما وقفوا في الجمعة او في الايام المنة والمرة او اكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن احد من اهل الفقه بل قدنا وتركه واسع ولا يصلح اخي هذه الامة الا ما اصلى او لها ولم يبلغني عن اول هذه الامة وصندرها انهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الا ان جاء من سفر او اراده قال ابن القاسم ورايت اهل المدينة اذا خرجوا منها او دخلوا اتوا القبر

فسلموا قال وذلك راى قال الباجي ففرق بين اهل المدينة والغزاة لان الغزاة قصدوا كذلك واهل المدينة مقيمون بها ليرتقصدوا من القبر والتسليم وقال عليه السلام اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشد غضبا لله على قوم اتخذوا قبري انبياء هم مساجد وقال لا تجعلوا قبري عبدا ومن كتاب احمد بن سعيد الهندي فبين وقف بالقبر لا يلصق به ولا يمسسه ولا يقف عنده طويلا وفي العتبة يبدأ بالركوع قبل السلام في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم واحب مواضع النفل فيه مصلى النبي صلى الله عليه وسلم حيث العمود الخلق واقفا في الفريضة والتقدم الى الصفوف والنفل فيه للغزاة احب الى من النفل في البيوت **فصل** فيما يلزم من دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم من الادب سوكا قد ناه وفضله وفضل الضلوة فيه وفي مسجد مكة وذكر قبره ومنبره وفضل سكنى المدينة ومكة قال الله تعالى المسجد استس على التقوى من اول يوم اخوان تقوم فيه **وروى** ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل اي مسجد هو فقال مسجدى هذا وقول ابن المستيب وزيد بن ثابت وابن عمر ومالك بن انس وغيرهم **وعن** ابن عباس انه مسجد قباء **حدثنا** هشام بن احمد الفقيه بقراءته عليه ثنا الحسين بن محمد الحافظ ثنا ابو عمر النمرى ثنا ابو محمد بن المون

ثنا أبو بكر بن داسة ثنا أبو داود ثنا مسدد ثنا سفيان عن الزهري
عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
لا تشد الرجال إلا إلى ثلثة مساجد مسجدا الحرام ومسجدي هذا
والمسجد الأقصى وقد تقدمت الآثار في الصلاة والسلام على النبي
صلى الله عليه وسلم عند دخول المسجد **وعن** عبد الله بن عمرو بن العاص
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل المسجد قال أعوذ بالله العظيم
وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم وقال مالك
سمع عمر بن الخطاب صوتا في المسجد فدعا بصاحبه فقال ممن أنت قال
رجل من ثقيف قال لو كنت من هاتين القريتين ان مسجدا لا أرفع فيه
الصوت قال فمد بن مسلمة لا ينبغي لأحد أن يعتمد المسجد برفع الصوت
ولا بشئ من الأذى وإن يذره عما يكره قال القاضي حتى ذلك كله
اسمعيل في مبسوطه في باب فضل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والخلا
كلهم متفقون أن حكم سائر المساجد هذا الحكم قال القاضي اسمعيل
وقال محمد يعني ابن مسلمة ويكره في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم
الجهر على المصلين فيما يخاطب عليهم صلاتهم وليس فيما يخصهم
المساجد برفع الصوت وقد ذكره رفع الصوت بالتلبية في مساجد
الجماعات إلا المسجد الحرام ومسجدا وقال أبو هريرة عنه عليه السلام

١٩٩
صلاة في مسجدك هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام
قال القاضي رحمه الله اختلف الناس في معنى هذا الاستثناء على
اختلاف في المفاضلة بين مكة والمدينة فتناك في رواية الشافعي
وقاله ابن نافع صاحبه وجماعة أصحابه إلى أن معنى الحديث أن الصلاة
في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم أفضل من الصلاة في سائر المساجد
بالف صلاة إلا المسجد الحرام فإن الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه
وسلم أفضل من الصلاة فيه بدون ألف واحتجوا بما روى عن
عمر بن الخطاب صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيما سواه
فتأني فضيلة مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بتسع مائة وعلى
غيره بالف وهذا مبنى على تفضيل المدينة على مكة على ما قدمناه وهو
قول عمر بن الخطاب ومالك وأكثر المدنيين وذهب أهل مكة والكوفة
إلى تفضيل مكة وهو قول عطاء وابن وهب وابن جبير من أصحابنا
مالك وحكاة الساجي عن الشافعي وحملوا الاستثناء في الحديث
المتقدم على ظاهره وإن الصلاة في المسجد الحرام أفضل واحتجوا بحديث
عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وصلة في المسجد الحرام أفضل من
الصلاة في مسجدي هذا بمائة صلاة **وروى** قتادة مثله في تأني فضل

في المسجد الحرام على هذا على الصلوة في سائر المساجد بمائة الف
ولا خلاف أن موضع قبره افضل بقاع الارض قال القاضي ابو الويد
الباجي الذي يقتضيه الحديث مخالفة حكم مكة ولا يعلم ^{حكمها} ^{حكما}
مع المدينة وذهب الطحاوي الى أن هذا التفضيل إنما هو في صلوة
الفرس وذهب مطرف من أصحابنا الى أن ذلك في النافلة ايضا قال
وجمعة خير من جمعة ورمضان خير من رمضان وذكر عبد الرزاق
في تفضيل رمضان بالمدينة وغيرها حديثا نحوه وقال عليه السلام
ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومثله عن ابي هريرة وابي
سعيد وزاد ومنبري على حوضي وفي حديث آخر منبري على ترعة
من ترع الجنة قال الطبري فيه معنيان أحدهما أن المراد بالبيت
بيت سكاه على الظاهر مع أنه روى ما بينه وبين حجرني ومنبري
والثاني أن البيت هنا القبر وهو قول زيد بن اسلم في هذا الحديث
كما روى بين قبري ومنبري قال الطبري وإذا كان قبره في بيته ^{تفقت}
معاني الروايات ولم يكن بينها خلاف لأن قبره عليه السلام في
حجرته وهو بيته وقوله ومنبري على حوضي قيل يحتمل أنه منبره بعينه
الذي كان في الدنيا وهو اظهر والثاني أن يكون له هناك منبر والثالث
أن قصد منبره والحضور عنده لملازمة الأعمال الصالحة يؤيد الحوض

ويوجب الشرب منه قاله الباجي وقوله روضة من رياض الجنة يحتمل
معنيين أحدهما أنه موجب لذلك وإن الدعاء والصلوة فيه يستحق
ذلك من الثواب كما قيل الجنة تحت ظلال السيوف الثاني أن تلك
البقعة قد ينقلها الله تعالى فيكون في الجنة بعينها قاله الداودي
وروى ابن عمر وجماعة من الصحابة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في المدة
لا يضرب على لأوائها ^{شدة} ^{رغبة} وشدتها أحدا لا كتب له شهيدا أو شفيعا
يوم القيمة وقال فيمن يحل عن المدينة والمدينة خير لهم لو كانوا
يعلمون وقال إنما المدينة كالكبرتن في خبثها وينصع طيبها و
قال لا يخرج أحد من المدينة رغبة عنها إلا أبدلها الله خيرا منه
عنه عليه السلام من مات في أحد الحرمين حاجا أو معتمرا بعثه
الله يوم القيمة لأحساب عليه ولا عذاب وفي طريق آخر بعث من
الأميين يوم القيمة ^{وروى} ابن عمر من استطاع أن يموت بالمدينة
فلميت بها فإني أشفع لمن يموت قال تعالى أن أول بيت وضع للناس
الذي ببكة الى قوله أمنا قال بعض المفسرين آمنا من النار وقيل كان
يؤمن من الطلب من أحدث حدثا ولجا اليه في الجاهلية وهذا مثل
قوله وأجعلنا البيت مثابة للناس وأمنا على قول بعضهم وحكي
أن قوما أتوا سعدون الخولاني المستبر فاعلموه أن كآمه قتلوا رجلا

واضرموا عليه النار طول الليل فلم تغل فيه وبقي ابيض البدن فقال
 اعلمه حج ثلث حج قالوا قال حدثت ان من حج حجة اذى فرضه ومن حج
 ثانية دأب ربه ومن حج ثلث حج حرم الله شعره وبشره على النار ولما
 نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة قال مرجبا بك من
 بيت ما اعظمك واعظم حرمك وفي الحديث عنه عليه السلام قال
 ما من احد يدعوا الله عند الركوع الاسود الا استجاب الله له وكذلك
 عند الميزاب وعنه عليه السلام من صلى خلف المقام ركعتين خفض
 له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيمة من الامنين قرأت
 على القاضي الحافظ ابي علي رحمه الله قلت له حدثك ابو العباس العبد
 ثنا ابو اسامة محمد بن احمد بن محمد الهروي ثنا الحسن بن رشيق سمعت
 ابا الحسن محمد بن الحسن بن راشد سمعت ابا بكر محمد بن ادريس سمعت
 الحميدي سمعت سفين بن عيينة قال سمعت عمر بن دينار سمعت
 ابن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دعا
 احد بشيء في هذا الملتزم الا استجاب له قال ابن عباس وانا فنادعوت
 الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابن عباس الا استجاب لي
 وقال **سفيان** وانا فنادعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ
 هذا من الحسن الا استجاب لي وقال محمد بن ادريس وانا فنادعوت

الملتزم ما بين الحجر الاود
 وباب الكعبة

الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحميدي الا استجاب لي
 قال ابو اسامة وما اذكر الحسن بن رشيق قال فيه شيئا وانا فنادعوت
 الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابن رشيق الا استجاب
 لي من امر الدنيا وانا ارجو ان يستجاب لي من امر الآخرة قال العبد
 وانا فنادعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابي
 اسامة الا استجاب لي قال ابو علي وانا قد دعوت الله فيه باشيء كثير
 استجاب لي في بعضها وارجو من سعة فضله ان يستجاب لي بقيتها
 قال القاضي ابو الفضل رحمه الله ذكرنا من هذه النك في هذا الفصل
 وان لم تكن من الباب لعنفها بالفصل الذي قبله حرصا على تمام
 الفائدة والله الموفق للصواب برحمة **القسم الثالث** فيما يجب
 للبتى صلى الله عليه وسلم وما يستجلب في حقه وما يجوز عليه وقتل
 او يضح من الاحوال البشرية ان يضاف اليه قال الله تعالى وما محمد الا
 رسول قد خلت من قبله الرسل فان مات او قتل الاية وقال ما المسيح
 ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله واقمه صدقة كانا باكلان الطعام
 وقال وما ارسلناك من المرسلين الا انه هدى لكون الطعام
 ويمشون في الاسواق وقال قل انما ابشر مثكم بوحى الى انما الحكم
 اله واحد فحمد صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء من البشر ارسلوا الى

البشر ولولا ذلك لما اطاق الناس مقاومتهم والقبول عنهم و
مخاطبتهم ومخاطبتهم قال الله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا
اي لما كان الا في صورة البشر الذين تمكثكم مخاطبتهم ذلك لان
مقاومة الملك ومخاطبته ورؤيته اذا كان على صورته وقال فلولا كان
في الارض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء ملكا
رسولا اي لا يمكن في سنة الله ان يسل الملك الا لمن هو من جنسه او
من خصه الله تعالى واصطفاه وقواه على مقاومته كالانبياء والرسل
فالانبياء والرسل وسائط بين الله وبين خلقه يبلغونهم وامرهم
وبواهيته ووعدته ووعيده ويعرفونهم بما لم يعلموا من امره وخلقته
وجلاله وسلطانه وجبروته ومملكته فظواهرهم واجسادهم و
يتنهم متصفة باوصاف البشر طارئة عليها ما يطرأ على البشر
من الاعراض والاسقام والموت والفناء ونحوها الانسانية و
ارواحهم وبواطنهم متصفة باعلى من اوصاف البشر متعلقة
بالملاء الاعلى متشبهة بصفات الملائكة تسليمة من التغير والافاق
لا يلحقها غالب العجز البشرية ولا ضعف الانسانية اذ لو كانت
بواطنها خالصة للبشرية كظواهرهم لما اطاقوا الاخذ عن الملائكة
ورؤيتهم ومخاطبتهم ومخاطبتهم كما لا يطيقه غيرهم من البشر

ولو كانت اجسامهم وظواهرهم متشبهة بنعوت الملائكة بخلاف
صفات البشر لما اطاق البشر ومن ارسلوا اليه لمخاطبتهم كما تقدم
من قول الله تعالى فجعلوا من جهة الاجسام والظواهر مع البشر
ومن جهة الارواح والبواطن مع الملائكة كما قال عليه السلام لو
كنت متخذاً من امتي خليلاً لاتخذت ابا بكر خليلاً ولكن اخوة
الاسلام لكن صاحبكم خليل الرحمن وكما قال تنام عيناى ولا ينام
قلبي وقال انى استحييتكم انى اظل بطعننى ربي ويسقيني فيواطهم
من جهة عن الاوقات وطهرة من التقايص والاعتلالات وهذه جملة
لن نكتفي بضمونها كل جهة بل الاكثر يحتاج الى مبسط وتفصيل على ما تاتي
به بعد هذا في البابين بعون الله تعالى وهو حسبى ونعم الوكيل
الكتاب الاول فيما يختص بالامور الدينية والكلام في عصمة نبينا
وسائر الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين **قال** الفاضل ابو الفضل
اعلم ان الطواري من التغيرات والافات على احاد البشر لا تخلو ان
نظرنا على جسمه او على حواسه بغير قصد واختيار كالا مراض والاشقا
او نظرا بقصد واختيار وكنه في الحقيقة عمل وفعل ولكن جرى رسم
المشايخ بتفصيله الى ثلثة انواع عقد بالقلب وقول باللسان وعمل
بالجوارح وجميع البشر نظرنا عليهم الاوقات والتغيرات بالاختيار

وبغير الاختيار في هذه الوجوه كلها والنبى صلى الله عليه وسلم وان
كان من البشر ويجوز على جبلته ما يجوز على جبلته البشر فقد قامت
القاطعة وتمت كلمة الاجماع على خروجهم عنده وتزبيده عن كثير من
الافاق التي تقع على الاختيار وعلى غير الاختيار كما سنبينه ان
شاء الله تعالى فيما ياتي من التفاصيل ان شاء الله تعالى **فصل**
في حكم عقد قلب النبي صلى الله عليه وسلم من وقت نبوته **اعلم** مخا
الله واياك توفيقه ان ما تعلق منه بطريق التوحيد والعلم بالله و
صفاته والايمان به وبما اوحى فعلى غاية المعرفة ووضوح العلم و
اليقين والانتفاع من الجمل شئ من ذلك والشك والتريب فيه
والعصمة من كل ما يضاد المعرفة بذلك واليقين هذا ما وقع اجماع
المسلمين عليه ولا يضح بالبراهين الواضحة ان يكون في عقود الانبياء
سواء ولا يعترض على هذا بقول ابراهيم عليه السلام **فالي** ولكن ليطهر
قلبي اذ لم يشك ابراهيم في اخبار الله تعالى باحياء الموتى ولكن اراد
طمأنينة القلب وترك المنازعة لمشاهدة الاحياء **فصل** العلم الاول
بوقوعه واداء العلم الثاني بكيفيته ومشاهدته **الوجه الثاني** ان
ابراهيم عليه السلام انما اراد اختبار منزلة عند ربه وعلم اجابة دعوت
بسؤال ذلك من ربه ويكون قوله او لم تؤمن اى الم تصدق بمنزلتك

مضى وخلتك واصطفائك **الوجه الثالث** انه سأل ربه زيادة يقين
وقوة طمأنينة وان لم يكن في الاول اذ العلوم الضرورية والنظرية
قد تنفاضل في قوتها وطرياق الشكوك على الضروريات ممتنع ومجوز
في النظريات فاراد الانتقال من النظر والخبر الى المشاهدة والترقى من
علم اليقين الى عين اليقين فليس الخبر كالمعاينة ولهذا قال سهل بن
عبد الله سأل كشاف غطاء العيان ليزداد يقين تمكنا في حاله
الوجه الرابع انه لما احتج على المشركين بان ربه يحيى ويميت طلب ذلك من
ربه ليصح احتجاجه عيانا **الوجه الخامس** قول بعضهم هو سؤال على
طريق الادب المراد اقدرنى على احياء الموتى وقوله ليطنن قلبي عن
هذه الامنيته **الوجه السادس** انه ارى من نفسه الشك وما شك
لكن لجارب فيزداد قرينة وقول نبينا عليه السلام نحن احن بالشك
من ابراهيم نفي لان يكون ابراهيم شك وابعاد الخواطر الضعيفة
ان تظن هذا بابراهيم اى نحن موقنون بالبعث واحياء الله الموتى فلو
شك ابراهيم انما اولى بالشك منه اقا على طريق الادب وان يريد
امته الذين يجوز عليهم الشك او على طريق التواضع والاشفاق ان
خلت قصة ابراهيم على اختبار حاله او زيادة يقينه فان قلت فما
قوله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن

الكتاب من قبلك الايتين فاحذر ثبت الله قلبك ان يخطر ببالك
ما ذكر فيه بعض المفسرين عن ابن عباس وغيره من اثبات شك
النبي صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه وانه من البشر فيل هذا لا يجوز
عليه جملة بل قد قال ابن عباس لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم
للمسيئال ونحوه عن ابن جبير والحسن وحكي قيادة ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما اشك ولا اسأل وعامة المفسرين على هذا واختلفوا
في معنى الآية فقليل المراد قل يا محمد للشاك ان كنت في شك الآية قالوا
وفي السورة بنفسها ما دل على هذا التأويل قوله قل يا ايها الناس ان
كنتم في شك من ديني الآية وقيل المراد بالخطاب العرب وغير النبي صلى الله
عليه وسلم كما قال لئن اشركت ليجطن عمالك الآية الخطاب له والمراد
غيره **ومثل** فلا تات في منية مما يعيب هؤلاء ونظيره كثير قال ابن
العلاء الاتراء يقول ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله وهو عليه
السلام كان المكذب فيما يدعوا اليه فكيف يكون ممن كذب بهذا
كلامه يدل على ان المراد بالخطاب غيره **ومثل** هذه الآية قوله تعالى الرحمن
فاستل به خير لما مور ههنا غير النبي صلى الله عليه وسلم ليسال النبي
صلى الله عليه وسلم ليسال النبي صلى الله عليه وسلم والنبي هو الجبر
المسؤول لا المسحجر السائل وقال ان هذا الشك الذي امر غير النبي صلى

الذين يقولون
في الآية

الله عليه وسلم بسؤال الذين يقرؤون الكتاب انما هو فيما قصه من
اخبار الامم لا فيما دعا اليه من التوحيد والشريعة **ومثل** قوله تعالى
واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية المراد به المشركون والخطا
مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم قاله القتي وقيل معناه سئلنا
ارسلنا من قبلك فحذف الخافض وتم الكلام ثم ابتداء اجعلنا من دون
الرحمن الى اخر الآية على طريق الانكار اى ما جعلنا حكاما مكي وقيل امر
النبي صلى الله عليه وسلم ان يسأل الانبياء ليلة الاسراء عن ذلك
فكان استدبينا من ان يحتاج الى السؤال فروى انه قال لا اسأل قد
اكفيت قاله ابن زيد وقيل اسئل امر من قد ارسلنا هل جاءوا بغير التوحيد
وهو معنى قول مجاهد والسدي والضحاك وقادة والمراد به هذا والذي
قبله **اعلم** بما بعث به الرسل وانه تعالى لم ياذن في عبادة غيره لاحدا
ردا على مشركي العرب وغيرهم في قولهم ما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفا
وكذلك قوله تعالى والذين اتينا هم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك
بالحق فلا تكونن من الممتريين في علمهم بانك رسول الله وان لم يقرؤوا بذلك
وليس المراد به شك فيما ذكر في اول الآية وقد يكون ايضا على مثل ما تقدم
اى قل لمن امتراء يا محمد في ذلك لا تكونن من الممتريين بدليل قوله اول الآية
افغير الله ابتغى حكما الآية وان النبي صلى الله عليه وسلم مخاطب بذلك

غيره وقيل هو تقدير كقوله انت قلت للناس اتخذوني واثني الهين من
دونا لله وقد علم الله انه لم يقل وقيل معناه ما كنت في شك فستلزد
طماينة وعلمنا الى علمك وتبينك وقيل ان كنت تشك فيما شئت فذلك
وفضيلناك به فستلهم عن صفتك في الكتب ونشر فضلك وحكي
عن ابي عبده ان المراد ان كنت في شك من غيرك فيما الزلنا فان قيل فما
قوله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا على قراءة التحفيف
قلنا المعنى في ذلك ما قالته عائشة رضي الله عنها معاذ الله ان تظن ذلك
الرسل برتها وانما معنى ذلك ان الرسل لما استبأسوا ظنوا ان من علم
النصر من اتباعهم كذبوهم وعلى هذا اكثر المفسرين وقيل ان الضمير في
ظنوا عائد على الاتباع والامم لا على الانبياء والرسل وهو قول ابن عباس
والخفي وابن جبير وابي عبيدة وجماعة من العلماء وبهذا المعنى قراءة
مجاهد كذبوا بالفتح فلا تشغل بالك من شاذ التفسير بسواه مما لا يليق
بمنصب العلماء فكيف بالانبياء وكذلك ما ورد في حديث السير ومبدأ
الوحى من قوله اخذ حجة لقد خشيت على نفسي ليس معناه الشك فيما اتاه
الله بعد رؤية الملك ولكن لعله خشي ان لا يحتمل قوته مقاومة الملك
واعباء الوحى فيخلع قلبه او ينهن نفسه هذا على ما ورد في الصحيح
انه قاله بعد لقاء الملك او يكون ذلك قبل لقاء الملك واعلام الله تعالى

بالنبوة لا قول ما عرضت عليه من العجايب وسلم عليه الحجر والشجر و
بداية المنامات والتباسير وكما روى في بعض طرق هذا الحديث ان
ذلك كان اقولا في المنام ثم ارى في اليقظة مثل ذلك نائلا له
عليه السلام لا يفجاءه الامر مشاهدة ومشاهدة فلا يجتمعه
لاول حاله بلبه البشرية وفي الصحيح عن عائشة اول ما بدى به رسول
الله صلى الله عليه وسلم من الوحى الرؤيا الصادقة قالت ثم حُب
اليه الخلا وقال الى ان جاءه الحق وهو في غار حراء الحديث
وعن ابن عباس مكث النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سنة يسمع
الصوت ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيئا وثمان سنين
يوحى اليه وقد روى ابن اسحق عن بعضهم ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال وذكر جواره بغار حراء قال فجاءني وانا نائم فقال افرأفت
وما اقرأ وذكر نحو حديث عائشة في غطفه له واقرأه اقرأ باسم
ربك السورة قال فانصرف عني وهيت من نومي كما تما صوريت
في قلبي ولم يكن بغض الى من شاعر او مجنون ثم قلت لا اتخذ عني
قرين بهذا ابدا لا عمدة الى حالق من الجبل فلا طرح نفسي منه
فلا قلن لها فيدنا انا عامد لذلك اذ سمعت مناديا ينادي يا محمد
انت رسول الله وانا جبريل فرفعت رأسي فاذا جبريل على صورة رجل

وذكر الحديث فقد بين في هذا ان قوله لما قال وقصده ما قصد
انما كان قبل لقاء جبريل عليهما السلام وقبل اعلام الله له بالنبوة
واظهار اصرطفائه له بالرسالة **ومثله** حديث عمر بن حنبل انه
عليه السلام قال الخديجة اني اذا خلوت وحدي سمعت نداء وقد
خشيت والله ان يكون هذا الامر من رواية حماد بن سلمة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال الخديجة اني لا اسمع صوتا واري ضوء
واخشى ان يكون بي جنون وعلى هذا يتاوهل لوضع قوله في بعض هذه
الاحاديث ان الابد شاعر ومجنون والفاظا يفهم معناها الشك
في تصحيح ما رآه وان كان كله في ابتداء امره وقبل لقاء الملك له و
الله انه رسوله فكيف وبعض هذه الالفاظ لا يصح طرقها واما بعد
اعلام الله تعالى له ولقائه الملك ولا يصح فيه ريب ولا يجوز عليه
شك فيما اتى اليه وقد روى ابن اسحق عن شيوخه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يرفى بمكة من العين قبل ان ينزل عليه فلما
نزل عليه القرآن اصابه مخوما كان يصيبه فقالت له خديجة اخيه
اليك من بريقك قال اما الآن فلا وحديث خديجة واختبارها
امر جبريل بكشف راس الحديث انا ذلك في حق خديجة لتحقيق
صحة نبوته صلى الله عليه وسلم وان الذي يات به ملك وتروى

الشك عنها لانيها فعلت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم واختبر هو
حاله بذلك بل قد ورد في حديث عبد الله بن محمد بن يحيى بن عمرو عن
هشام عن ابيه عن عابشة ان ورقة امر خديجة ان تختبر الامر بذلك
وفي حديث اسمعيل بن ابي حكيم انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يا بن عمهل تستطيع ان تخبرني بصباحك اذا جاءك قال نعم فلما جاء
جبريل اخبرها فقالت له اجلس الى شقي وذكر الحديث الى اخره وفيه
فقلت ما هذا بشيطان هذا الملك يا ابن عمرفا ثبت وابشر وآمنت به
فهذا يدل انها مستثينة بما فعلته لنفسها ومستظرة لايمانها
لالنبي صلى الله عليه وسلم **وقول** معمر في فترة الوحي فخرن النبي صلى الله
عليه وسلم فيما بلغنا عن تاغدامه مرارا كي يتردى من رؤس شواهي
الجبال لا يقدح في هذا الاصل لان معمر الميسند ولا ذكر رواية ولا
من حدث به ولان النبي صلى الله عليه وسلم قاله ولا يعرف مثل هذا
الا من جهة النبي صلى الله عليه وسلم مع انه قد يحمل على انه كان اول الامر
كما ذكرنا فلوانه فعل ذلك لما اخرجته من مكانه من بلغة كما قال تعالى
فلعلك باخع نفسك على اثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا و
يصح معنى هذا التأويل حديث رواه شريك عن عبد الله بن محمد بن حنبل
عن جابر بن عبد الله ان المشركين لما اجتمعوا بدار الندوة للنشاور في شئ

التي صلى الله عليه وسلم واتفق رأيهم على ان يقولوا انه ساحر اشتد
ذلك عليه وتزلزل في ثيابه وتذثر فيها فأتاه جبريل فقال يا ايها الرزاق
يا ايها المذتر وخاف ان الفترة لا مر او سبب منه فحشى ان يكون عقوبة
من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد شرع بالنهي عن ذلك فيعرض
به ونحو هذا فرار يونس عليه السلام خشية تكذيب قومه له لما وعداهم
به من العذاب وقرأ الله في يونس فظن ان لن نقدر عليه ان لن يضيق عليه
قال مكى طمع في رحمة الله وان لا يضيق عليه مسلكه في خروجه وقيل
حسن ظنه بمولاه انه لا يقضى عليه العقوبة وقيل بقدر عليه ما اضناه
وقد قرئ نذر عليه بالنشدين وقيل بواخذه بغضبه وذهابه و
قال ابن زيد معناه افطن ان لن نقدر عليه على الاستفهام ولا يليق
ان يظن بنبي ان يجمل صفة من صفات ربه وقوله اذ ذهب مغاضبا
لقومه لكفرهم وهو قول ابن عباس والضحاك وغيرهما الربة اذ
مغاضبه الله معاداة له ومعاداة الله كفر لا يليق بالمؤمنين فكيف
بالانبياء وقيل مستجيبا من قومه ان يسموه بالكذاب ويقتلوه كما ورد
في الخبر وقيل مغاضبا لبعض الملوك فيما امر به من التوجه الى امر
امر الله به على لسان نبي اخر فقال له يونس غيري عليه اقوى مني
فعزم عليه فخرج لذلك مغاضبا وقد روي عن ابن عباس ان ارسال

يونس وثبوتها كما كان بعد ان نبذ الحوت واستدل من الآية بقوله
فنبذناه بالعراء وهو سقيم وابتدنا عليه شجرة من يقطين وارسلنا
ويستدل ايضا بقوله ولا تكن كصاحب الحوت وذكر القصة ثم قال
فاجابه ربه فجعله من الصالحين فيكون هذه القضية اذا قبل بثبوتها فان
قبل فما معنى قوله عليه السلام انه ليغان على قلبي فاستغفر الله كل يوم
مائة مرة وفي طريقه في اليوم اكثر من سبعين مرة فاحذر ان يقع بها الا ان
يكون هذا الغين وسوسة او ريبا وقع في قلبه عليه السلام بل اصل
الغين في هذا ما يغشى القلب ويغطيه قاله ابو عبيد واصله من غين
السماء وهو طباق الغيم عليها وقال غيره الغين شئ يغشى القلب ولا
يغطيه كل التغطية كالغيم الرقيق الذي يمر من الهواء ولا يمنع ضوء
الشمس وكذلك لا يفهم من الحديث انه ليغان على قلبه مائة مرة واكثر
من سبعين مرة في اليوم اذ ليس يقتضيه لفظه الذي ذكرناه وهو اكثر
الروايات وانما هذا عدد للاستغفار لا للغين فيكون المراد بهذا الغين
اشارة الى غفلات قلبه وفترات نفسه وسهوها عن مداومة الذكر و
مشاهدة الحق بما كان النبي صلى الله عليه وسلم دفع اليه من مفاسد
البشر وسياسة الامة ومعانات الامل ومقاومة الولي والعدو و
مصلحة النفس وكلفة من اعباء اداء الرسالة وحمل الامانة وهو في كل

هنا في طاعة ربه وعبادة خالقه ولكن لما كان صلى الله عليه وسلم ارفع
للخلق عند الله مكانة واعلاهم درجة واتمهم به معرفة وكانت حاله
عند خلوص قلبه وخلوهمه وتفرده بربه واقباله بكليته عليه ومقامه
هناك ارفع حاله رأى عليه السلام حال فترته عنها وشغله بسواه
غضا من على حاله وخفضا من رفيع مقامه فاستغفر الله من ذلك هذا
أولى وجوه الحديث واشهرها والى معنى ما اشرنا به ما لكثير من الناس
وحام حوله فقارب ولم يريد وقد قربنا غامض معناه وكشفنا المستفيد
مخباة وهو مبنى على جواز الفترات والغفلات والتسهو في غير طريق الدلالة
على ما سياتي ان شاء الله تعالى وذهب طائفة من ارباب القلوب ^{ومشخة}
المتصوفة ممن قال بتزوية النبي عليه الصلاة والسلام عن هذا جملة ^{حله}
من ان يجوز عليه في حال سهو او فتره الى ان معنى ان الحديث ما يهتم ^{طرح}
ويغم فكريه من امر امته عليه السلام لاهتمامهم بهم وكثرة شفقتهم عليهم
فبستغفر لهم قالوا وقد يكون الغين هنا على قلبه بمعنى السكينة التي
تغشاها لقوله تعالى فانزل الله سكينة عليه ويكون استغفاره عليه
السلام عندهما اظهران للعبودية والافتقار وقال ابن عطاء استغفرا
وفعله هذا تعريف للائمة بحملهم على الاستغفار قال غيره ويستشعرون
الحذر ولا يركنون الى الامن وقد يحتمل ان تكون هذه الاغارة حالة

خشية واعظام يخشى قلبه فيستغفر حينئذ شكر الله وملازمة
لعبوديته كما قال في ملازمة العباداة افلا اكون عبدا شكورا و
على هذه الوجوه الاخيرة يحمل ما روى في بعض طرق هذا الحديث
عنه عليه السلام انه ليغان على قلبي في اليوم اكثر من سبعين مرة
فاستغفر الله فان قلت فما معنى قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم
ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين وقوله لنوح
عليه السلام فلا تسالني ما ليس لك به علم اني اعظك ان تكونن من
الجاهلين فاعلم انه لا يلتفت في ذلك الى قول من قال في آية نبينا لا تكونن
ممن يحجل ان الله لو شاء لجمعهم على الهدى وفي آية نوح لا تكونن
ممن يحجل ان وعد الله حق لقوله وان وعدك الحق اذ فيه اثبات الجمل
بصفة من صفات الله وذلك لا يجوز على الانبياء والمقصود وعظمهم
ان لا يشبهوا في امورهم بسماوات الجاهلين كما قال اني اعظك وليس في
آية منها على كونهم على تلك الصفة التي نهاهم عن الكون عليها فكيف
واية نوح قبلها فلا تسالني ما ليس لك به علم فحمل ما بعدها على ما قبلها
أولى لان مثل هذا قد يحتاج الى اذن وقد يجوز اباحة السؤال فيه
ابتداء فنهاه الله تعالى ان يسأله عما طوى عنه علمه واكنه في خفيه
من السبب الموجب له لانه ثم اكمل الله نعمته عليه باعلامه ^{ذلك}

بقوله انه لبس من اهلك انه عمل غير صالح حكى معناه مكي كذلك امرنا
في الآية الاخرى بالالتزام الصبر على اعراض قومه ولا يخرج عند ذلك
فبقارب حال الجاهل بشدة الخسر حكاها ابو بكر بن فورك رحمه الله تعالى
وقيل معنى الخطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم اي فلا تكونوا من
الجاهلين حكاها ابو محمد مكي وقال مثله في القرآن كثير فهذا الفضل
وجب القول بعصمة الانبياء منه بعد النبوة قطعا فان قلت فاذا قررت
عصمتهم من هذا وان لا يجوز عليهم شيء من ذلك فما معنى اذا وعيد
الله لنبيتنا عليه السلام على ذلك ان فعله وتحذيره منه كقوله لنس
اشركت ليجبطن عملك الآية وقوله ولا تدع من دونا الله ما لا يفعله ولا
بضرك الآية وقوله اذا لا ذقناك ضعف الحياة وضعف الممات الآية وقوله
لاخذنا منه باليمين الآية وقوله وان نطع اكثر من في الارض بضرك عن
سبيل الله وقوله فان يشاء الله نختم على قلبك وقوله وان لم تفعل فما
بلغت رسالته وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين **قاعدة**
وفقنا الله واياك انه عليه السلام لا يفتح ولا يجوز عليه ان لا يبلغ و
ان يخالف امر ربه ولا ان يشرك ولا يقول على الله ما لا يجب او يفترى عليه
او يضل او يختم على قلبه او يطعم الكافرين لكن الله يستأمرهم بالكماسة
والبيان في البلاغ للشافعية وان ابلاغه ان لم يكن بهذه السبل فكانه

ما بلغ وطيب نفسه وقوى قلبه بقوله والله بعصمكم من الناس كما
قال موسى وهرون لا تخافا ليستد بصائرهم في الابلاغ واظهار
الله ويذهب عنهم خوف العدو والمضعف للنفس واما قوله تعالى
ولو تقول علينا بعض الاقاويل الآية وقوله اذا لا ذقناك ضعف الحياة
وضعف الممات فمعناه ان هذا جزء من فعل هذا وجزاؤه لو كنت ممن
يفعل هذا وهو لا يفعله وكذلك قوله وان نطع اكثر من في الارض بضرك
عن سبيل الله فالمراد غير كما قال ان تطيعوا الذين كفروا الآية وقوله
ان يشاء الله نختم على قلبك ولن اشركت ليجبطن عملك وقوله
فالمراد غير وان هذه حال من اشرك والنتي صلى الله عليه وسلم لا يجوز
عليه هذا وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين فليس فيه انه اطاعهم
والله ينهاء عما يشاء وبامر بما يشاء كما قال ولا تطع الذين يدعون
ربهم الآية وما كان طردهم عليه السلام وما كان من الظالمين **فصل**
واما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف والصواب
انهم معصومون قبل النبوة من الجمل بالله وصفاته والتشكيك في
شيء من ذلك وقد تعاضدت الاخبار والآثار عن الانبياء عتبت بهم
عن هذه التقييده منذ ولدوا ونشأ لهم على التوحيد واليمان بل
على اشراق انوار المعارف ونفحات الطاف السعادة كما نبهنا عليه في

الباب الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا ولم ينقل احد من اهل
الاخبار ان احداً من اصطفى من عرف بكفر واشراك قبل ذلك وُسِّند
هذا الباب الثقل وقد استدل بعضهم بان القلوب تنفر عن كانت هذه
سبيله وانا اقول ان فرينا قدرت نبينا صلى الله عليه وسلم بكل ما افتره
وعبر كما رالاهم انبياءها بكل ما امكنها واختلقته مما نزل الله عليه او نقلته
الينا الرواة ولم نجد في شيء من ذلك تعبير الواحد منهم برفضه الحق و
تقريبه بدمه بترك ما كان قد جاء معهم عليه ولو كان هذا لكانوا
بن لك مبادرين وبتلقونه في معبوده محججين ولكان توحيهم لغيرهم
عما كان يعبد من قبل افطع واقطع في الحجة من توحيه بنهيهم عن تركهم
التهتهم وما كان يعبد اباؤهم من قبل في اطباقهم على الاعراض عنه
دليل على انهم لم يجدوا سبيلا اليه اذ لو كان لنقل ولما سكتوا عنه كما
لم يسكتوا عند تحويل القبلة وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها
كما حكاها الله تعالى عنهم وقد استدل القاضي القشيري على نفيهم
على هذا بقوله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك الية ويقول
واذا اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله لتؤمنن به ولتنصرنه قال فظهر
الله في الميثاق وبعيد ان ياخذ منه الميثاق قبل خلقه ثم ياخذ ميثاق
النبيين بالايمان به ونصره قبل مولده بدهور ويجوز عليه الشراك

او غيره من الذنوب هذا ما لا يجوز الا ملحد هذا معنى كلامه وكيف
يكون ذلك وقد اتاه جبريل وشق قلبه صغيراً واستخرج منه علقه
وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله بماء حكمة وایمانا كما
نظا هرت به اخبار المبدأ ولا يشبه عليك بقول ابراهيم في الكوكب
والقمر والشمس هذا ربي فانه قد قيل كان هذا في سن الطفولية واندا
النظر والاستدلال وقيل لزوم التكليف وذهب معظم الحذاق من
العلماء والمفسرين الى انه لما قال ذلك مبكراً لقومه وسند لا عليهم
وقيل معناه الاستفهام الولد مورد الانكار والمراد بهذا ربي قال
الزجاج قوله هذا ربي اي على قولكم كما قال ابن شريك اي عندكم ويدل
على انه لم يعبد شيئا من ذلك ولا اشرك بالله قط طرفة عين
عن وجل عنه اذ قال لابييه وقومه ما تعبدون ثم قال افرأيت ما كنتم
تعبدون استه واباؤكم الا قدمون فانهم عدوا لي الا رب العالمين اذ
جاء ربه بقلب سليم اي من الشراك وقوله واجنبني وبني ان نعبد الاك
فان قلت فما معنى قوله لن لم يهدي ربي لا كون من القوم الضالين
قيل اي ان لم يهديني بمعونته اكن مثلكم في ضلالكم وعبادكم
على معنى الاشفاق والحذر والافهو معصوم في الازل من الضلال
فان قلت فما معنى قوله وقال الذين كفروا لرسولهم لن نرجعكم من ارضا

اولتعودن في ملتنا فقال بعد عن الرسل قد افترينا على الله كذبا ان
عدنا في ملتكم بعد انجنا الله منها فلا تشكل عليك لفظة
العود وانها تقتضي انهم انما يعودون الى ما كانوا فيه من ملتهم فقد
تاتي هذه اللفظة في كلام العرب لغیر ما ليس له ابتداء بمعنى الضرورة
كما جاء في حديث الجهنميين عاد واحما ولم يكونوا قبل ذلك ومثله
قول الشاعر تلك المكارم لا فعبان من لبن شيئا بماء فعادا بعد
ابوالا وما كانا قبل كذلك فان قلت فيما معنى قوله ووجدك ضالا فدا
فليس هو من الضلال الذي هو الكفر قيل ضالا عن السبوة فهذا اليها
قاله الطبري وقيل وجدك بين اهل الضلال فعصمك من ذلك وهذا
الايمان والى ارشاده ونحوه عن السدى وغير واحد وقيل ضالا عن
شريعتك اي لا تعرفها فهذا اليها والضلال ههنا الخير ولهذا
كان عليه السلام يخلو بغار حراء في طلب ما يتوجه به الى ربه ويتشرب
به حتى هداه الله الى الاسلام قال القشيري معناه وقبل لا تعرف الحق
فهذا اليه وهذا مثل قوله وعلمك ما نكن تعلم قاله علي بن عيسى قال
ابن عباس لم تكن له ضلالة معصية وقبل هدى اي بين امرك بالبراهيم
وقيل وجدك ضالا بين مكة والمدينة فهذا الى المدينة وقيل المعنى
وجدك فهدي بك ضالا **وعن** جعفر بن محمد ووجدك ضالا عن محبتك

لك في الاذل اي لا تعرفها ففنت عليك بمعرفتي وقراء الحسن بن علي و
وجدك ضالا فهدي اي اهتدي بك وقال عطاء ووجدك ضالا اي
محبا لمحبتك والضال المحب كما قال انك لفي ضلالك القديم اي محبتك القديمة
ولم يريدوا ههنا في الذين اذلو قالوا ذلك في بني الله لكفروا ومثله
عند هذا قوله انا لراها في ضلال مبين اي في محبته بینه وقال الجني
ووجدك متخيرا في بيان ما نزل اليك فهذا الى بيان لقوله وانزلنا
اليك الذكر الاية وقيل ووجدك لم يعرفك احدا بالسبوة حتى اظهر لك
فهذا بك السعداء ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها ضالا عن
الايمان وكذلك في قصة موسى عليه السلام قوله فعلتها اذا وانا من
الضالين اي من المخطئين الفاعلين شيئا بغير قصد قاله ابن عرفة وقال
الازهرى معناه من الناسين وقد قيل ذلك في قوله ووجدك ضالا
فهدي اي ناسيا كما قال تعالى ان فضل احديهما الاية فان قلت فيما معنى
قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فالجواب ان السمرقندي قال
معناه ما كنت تدري قبل الوحى ان يقرأ القرآن ولا كيف تدعو الخلق
الى الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال ولا الايمان الذي هو الفرض
والاحكام قال فكان قبل مؤمنا بتوحيد ثم نزلت الفرائض التي لم يكن
يدريها قبل فزاد بالتكليف ايمانا فذلك الحديث الذي يروى عن عثمان

ابن أبي شيبة بسنده عن جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يشهد
مع المشركين مشاهدتهم فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول لصاحبه
أذهب حتى تقوه خلفه فقال الآخر كيف أقوم خلفه وعصده باستلام
الاصنام فلم يشهدهم بعد فهذا حديث انكره أحمد بن حنبل جداً
وقال هذا موضوع أو شبيه بالموضوع وقال الذارقطني يقال إن غملاً
وهم في أسناده والحديث بالجملة منكثير منفق على أسناده فلا
يلتفت اليه والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند أهل العلم
من قوله بغضت إلى الاصنام وقوله في قصة نجران حين استخلف النبي
صلى الله عليه وسلم باللات والعزى إذا لقيه بالشام في سفرته مع غم
أبي طالب وهو صبي ورأى فيه علامات النبوة فاخبره بذلك
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تسلمني بها فوالله ما ابغضت شيئاً
قط بغضها فقال له نجران فبأمر الله ألا ما أخبرني عما أسألك عنه فقال
سألت بما لك وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله
له أنه كان قبل نبوته بخلاف المشركين في وقوفهم ببرد لفة في الحج وكان يقف
هو بعرفة لأنه كان موقفاً برهيم عليه السلام **فصل** قال القاضي
أبو الفضل رحمه الله قد بان بما قدمناه عقود الأنبياء في التوحيد والآيات
والوحي وعصمتهم في ذلك على ما بيناه فأمّا علم هذا الباب من عقود

قلوبهم فبما علمها أنها مملوءة علماً يقينا على الجملة وأنها قد احتوت
من المعرفة والعلم بأسرار الدين والدنيا ما لا شئ فوقه ومن طالع الآ
واعنى بالحديث وتأمل ما قلناه وجد وقد قد مناه في حق نبينا
صلى الله عليه وسلم في الباب الرابع أول قسم من هذا الكتاب ما ينبت
على ما وراءه إلا أن أحوالهم في هذه المعارف تختلف فأمّا ما نعلق منها
بأمور الدنيا فلا تشترط في حق الأنبياء العصمة من عدم معرفة الآ
بعضها أو اعتقادها على خلاف ما هي عليه ولا يصح عليهم فيه إذ
هم مع معلقة بالآخرة وبنائها وأمر الشريعة وقوانينها وأمور
الدنيا تضادها بخلاف غيرهم من أهل الدنيا الذين يعلمون ظاهراً من
الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون كما سنبين هذا في الباب
الثاني إن شاء الله ولكنه لا يقال أنهم لا يعلمون شيئاً من أمر الدنيا
فإن ذلك يؤدي إلى الغفلة والبلية وهم المنزهون عنه بل قد أسلوا
إلى أهل الدنيا وقلدوا سياساتهم وهدايتهم والنظر في مصالح دينهم
ودنياهم وهذا لا يكون مع عدم العلم بأمور الدنيا بالكلية وأحوال
الأنبياء وسيرهم في هذا الباب معلومة ومعرفة بهم بذلك كله
مشهورة وأما إن كان هذا العقد مما يتعلق بالدين فلا يصح من
النبي إلا العلم به ولا يجوز عليه جهل جملة لأنه لا يخلوا أن يكون حصل

عنده ذلك عن وحي من الله فهو ما لا يضح الشك منه على ما قدمناه
فكيف الجمل بل حصل له العلم اليقين او يكون فعل ذلك باجتهاده فيما
لم ينزل عليه فيه شيء على تجويز وقوع الاجتهاد منه في ذلك على قول
المحققين وعلى مقتضى حديثنا سلمة اني انما اقضي بينكم بمرأى ما لم ينزل
عليه فيه ختجه الثقات وكفزة الشر بذكر والاذن للتحققين على رأي
بعضهم فلا يمكن ايضا ما يعتقده مما يثمه اجتهاده الاحقا وصححا
هذا هو الحق الذي لا يلتفت الى خلاف من خالف فيه ممن اجاز على الخطأ
في الاجتهاد ان لو قام على دليل القول بتصويب المجتهدين الذي هو الحق
والصواب عندنا ولا على القول الاخر بان الحق في طرف واحد عصمة النبي
صلى الله عليه وسلم من الخطأ في الاجتهاد في الشرعيات ولا ان القول
في تحطه المجتهدين انما هو بعد استقرار الشرع ونظر النبي صلى الله
عليه وسلم واجتهاده انما هو فيما لم ينزل فيه شيء ولم يشرع له قبل
هذا فيما عقد عليه صلى الله عليه وسلم قلبه فاما ما لم يعتقد عليه
قلبه من امر النوازل الشرعية فقد كان لا يعلم منها اولا الا ما علمه
شيئا شيئا حتى استقر علم جملتها عنده اما بوحى من الله او اذن له
ان يشرح في ذلك ويحكم بما اراد الله وقد كان ينتظر الوحي في كثير من
ولكنه لم يفت حتى استفرغ علم جميعها عنده على السلام وتقررت

معارفها الدبر على التحقيق ورفع الشك والريب وانتفاء الجمل وبها
لجملة فلا يضح منه الجهل بشيء من تفاصيل الشرع الذي امر بالدعوة اليه
اذ لا يضح دعونه الى ما لا يعلمه واما ما يتعلق بعقده من مذكورات السموات
والارض وخلق الله وتعيين اسمائه الحسنى واياته الكبرى وامور الاخر
واشراط الساعة واحوال السعداء والاشقياء وعلم ما كان ويكون مما
لا يعلمه الا بوحى فعلى ما تقدم من انه معصوم فيه لا تاخذه فيما اعلم منه
شك ولا ريب بل هو فيه على غاية اليقين لكنه لا يشترط له العلم بجميع
تفاصيل ذلك وان كان عنده من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر لقوله
اني لا اعلم الا ما علمني ربي ولقوله ولا خطر على قلب بشر فلا يعلم نفس
ما اخفى لهم من قرآنا عيون وقول موسى للحضر عليه السلام هل اتبعك
على ان تعلمني مما علمت رشدا وقوله صلى الله عليه وسلم اسالك
باسمائك الحسنى ما علمت منها وما لم اعلم وقوله اسالك بكل اسم هو لك
سميت به نفسك واستأثرت به في علم الغيب عندك وقد قال الله
تعالى وفوق كل ذي علم عليم وقال زيد بن اسلم وغيره حتى ينتهي العلم
الى الله وهذا ما لا يخفاء به اذ معلومه له تعالى لا يخاطبها ولا منتهى
لها هذا حكم عقيدتنا في التوحيد والشرع والمعارف والامور الدينية
فصل واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان

وكفايته منه لا في جسمه بأنواع الأذى ولا على خاطره بالوسواس
وقد أخبرنا القاضي الحافظ أبو علي رحمه الله ثنا أبو الفضل بن حيدر
العدل ثنا أبو بكر البرقاني وغيره ثنا أبو الحسن الذارقطني ثنا
اسماعيل الصفا ثنا عباس الترقفي ثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن
منصور عن سالم بن أبي الجعد عن مسروق عن عبد الله بن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد إلا وكل به
قرينه من الجن وقرينه من الملائكة قالوا وإياك يا رسول الله
قال وإياي ولكن الله تعالى عانني عليه فاسلم زاد غيره عن منصور
فلا يأمر في الأخبير **وعن** عائشة معناه وروى فاسلم بضم الميم أي
فاسلم أنا منه وصح بعضهم هذه الرواية ورجحها وروى فاسلم يعني
القرين إذا انتقل عن حال كفره إلى الإسلام فصارت الأخبير كما
للملك وهو ظاهر الحديث ورواه بعضهم فاستسلم **قال** القاضي
أبو الفضل فإذا كان هذا حكم شيطانه وقرينه المستلط على بني آدم
فكيف بمن بعد عنه ولم يلزم صحبته ولا أقدر على الدوام منه وقد
جاءت الآثار بتصدى الشياطين له في غير موطن رغبة في إطفاء
نوره وإمارة نفسه وإدخال شغل عليه إذ ليسوا من أغوائه فأنقلبوا
خاسرين كثر ضلته له في صلاة فآخذه النبي صلى الله عليه وسلم وأسر

في الصحاح قال أبو هريرة عنه عليه السلام إن الشيطان عرض لي
قال عبد الرزاق في صورة هترفت على يقطع على صلاتي فامكنني
الله منه فدعته ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى يصبحوا ينظرون
اليه فذكرت قول الخليل بن رباع غفر له وحب ملكا الآية فترده الله
خاسئا وفي حديث أبي الدرداء عنه عليه السلام إن عبد الله البليس
جاءني بشهاب من نار ليحمله في وجهي والنبي صلى الله عليه وسلم في الصدر
وذكر تعوده بالله تعالى منه ولعنه له ثم أردت أخذه وذكر نحوه و
قال لا أصبح مؤثقا يتلاعب به ولدان أهل المدينة وكذلك في حديثه
في الأسراء وطلب عفريت له بشعلة نار فعمله جبريل ما يتعذبه
منه ذكره في الموطأ ولما لم يقدر على إذهابه ما شربه تسبب با
لتوسط إلى عذابه كفضته مع قرين في الأيتام فقبل النبي صلى الله
عليه وسلم ونصوره في صورة الشيخ البخدي وقرء أخرى في غزوة بدر
في صورة سراق بن مالك وهو قوله تعالى وأذرن لهم الشيطان
أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس الآية وقرء ينذر
بشانه عند بيعة العقبة وكل هذا فقد كفاه الله أمره وعصمه ضربه
وشره وقد قال عليه السلام إن عيسى عليه السلام كفى من أسفه فإما
ليطعن بيده في حاصرته حين ولد فطعن في الحجاب وقال عليه السلام

حين لده في مرضه وقيل له خشينا ان يكون بك ذات الجنب فقال
انها من الشيطان ولم يكن الله ليمسكه على فان قيل فما معنى قوله
تعالى فاما ينزعك من الشيطان نزع الية فقد قال بعض المفسرين
انها راجعة الى قوله واعرض عن الجاهلين ثم قال واما ينزعك
اي يستخفك غضب بحالك على ترك الاعراض عنهم فاستعد
بالله وقيل النزع هنا الفساد كما قال من بعد ان نزع الشيطان
بني وبين اخوتي ينزعك بغربتك ومجربتك والنزع ادنى الوسوسة
فامر الله تعالى انه متى نزعك عليه غضب على عدوه اورام الشيطان
من اغوائه به وخواطر ادنى وساوسه ما لم يجعل له سبيل اليه ان
يستعين منه فيكون امره ويكون سبب تمام عصيته اذ لم يسقط
عليه باكثر من التعريض له ولم يجعل له فذرة عليه وقد قيل في هذه
الاية غير هذا وكذلك لا يصح ان يتصور له الشيطان في صورة الملك
وليس عليه الا قول الرسالة ولا بعدها والاعتماد في ذلك دليل
المعجزة بل لا يشك النبي صلى الله عليه وسلم ان ما ياتيه من الله الملك
ورسوله حقيقة اما بعلم ضروري يخلقه الله تعالى له ببرهان يظهر
لديه ليتم كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته فان قيل
فما معنى قوله وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى الى

الشيطان في امنيته الية فاعلم ان للناس في معنى هذه الية اقاويل
منها التسهل والوعث والتمهين والغث والولى ما يقال فيها ما عليه
الجمهور من المفسرين ان التمنى هي التلاوة والبقاء الشيطان فيها
اشغاله بخواطر واذكار من امور الدنيا للتالي حتى يدخل عليه الوهم و
النسيان فيما تلاه او يدخل غير ذلك على افهام السامعين من التحريف
وسوء التاويل ما ينزله الله وليسخه ويكشف لبسه ويحكم اياته و
سبب اني الكلام على هذه الية بعد ما شيع من هذا ان شاء الله وقد
حكى الترمذي انكار قوله من قال بتسلط الشيطان على ملك
سليم وغلبته عليه وان مثل هذا لا يصح وقد ذكرنا قصة سليمان
مبينه بعد هذا ومن قال ان الجسد هو الولد الذي ولد له وقال ابو
محمد حكى في قصة ايوب وقوله اني مسنى الشيطان بنصب وعذاب
انه لا يجوز لاحد ان يتاوىل ان الشيطان هو الذي امره والى الضر
في بدنه ولا يكون ذلك الا بفعل الله وامره ليبتليهم ويثيبهم قال
مكي وقد قيل ان الذي اصابه الشيطان ما وسوس به الى اهله فان قلت
فما معنى قوله تعالى عن يوشع وما انسانيه الا الشيطان وقوله عن
يوسف فانساء الشيطان ذكره وقول نبينا عليه السلام حين نأى
عن الصلاة يوم الوادي ان هذا واديه شيطان وقول موسى عليه السلام

في وكرته هذا من عمل الشيطان فاعلم ان هذا الكلام قد ورد في
جميع هذا على مورد مستمر كلام العرب في وصفهم كل قبيح من شخص
او فعل بالشيطان او فعله كما قال تعالى كانه رؤس الشياطين
وقال صلى الله عليه وسلم فليقاتل فانما هو شيطان يعني الذي
يتر بين يدي المصلي وسنته وايضا فان قول يوشع لا يلزم من الجواب
عنه انه لم يثبت له في ذلك الوقت نبوة مع قال الله تعالى واذ قال
موسى لفتهاء المروى انه انما نبي بعد موسى موسى عليه السلام ^{قبل}
قبيل موته وقول موسى كان قبل نبوته بدليل القران وقصة يوسف
قد ذكرتها كانت كلها قبل نبوته وقد قال المفسرون في قوله
فانساه الشيطان قولان احدهما ان الذي انساه الشيطان ذكر
ربه احد صاحبي التنج وربه الملك اي انساه ان يذكر للملك شان
يوسف عليه السلام وايضا فان مثل هذا من فعل الشيطان ^{ليس}
فيه تسلط على يوسف ويوشع بوساوس ونزع وانما هو شغل
خواطرهما بامور اخرى وتذكيرهما من امورهما ما ينسبهما ما نسيا
واما قوله عليه السلام ان هذا وادبه شيطان فليس فيه ذكر
تسلطه عليه ولا وسوسة له بل ان كان بمقتضى ظاهره فقد بين
امر ذلك الشيطان اني بلا لافلم يزل بهدته كما يهدى الصبي حتى

نام فاعلم ان تسلط الشيطان في ذلك الوادي انما كان على بلال
الموكل بكلاة الفجر هذا ان جعلنا قوله ان هذا وادبه شيطان تنبيهها
على سبب النوم عن الصلاة واما ان جعلناه تنبيهها على سبب الرحيل
عن الوادي وعلة لتترك الصلاة به وهو دليل مساق زبد بن اسلم فلا
اعتراض به في هذا الباب لبيان ارتفاع اشكاله **فصل** واما قوله
عليه السلام فقد قامت الدلائل الواضحة بصفة الحجرة على صدقها وجمعت
الامة في ما كان طريقه البلاغ انه معصوم فيه من الاخبار عن شئ منها
بخلاف ما هو به لا قصدا ولا عمدا ولا سهوا او غلطا انما تعذر الخلف
في ذلك فثبت بدليل الحجرة القائمة مقام قول الله صدق فيما قال
اتفاقا وباطفاق اهل الملة اجماعا واما وقوعه على جهة الغلط في ذلك
ففيهذا السبيل عند الاستناد اي استحق الاسفراخي ومن قال بقوله
ومن جهة الاجماع فقط وورد الشرع باستفتاء ذلك وعصمه النبي
لا من مقتضى الحجرة نفسها عند القاضي اي بجر الباقين ومن وافقه
لاختلاف بينهم في مقتضى دليل الحجرة لا نظول بذكره فيخرج عن
غرض الكتاب فلنعمد على ما وقع عليه اجماع المسلمين انه لا يجوز عليه
خلف في القول في ابلاغ الشريعة والاعلام بما اخبر عن ربه وما اوحى
اليه من وحيه لا على وجه العمد ولا على غير عمد ولا في حال الرضى والنحو

والصحة والمرض وفي حديث عبد الله بن عمر قلت يا رسول الله ان كنت
كلما اسمع منك قال نعم قلت في الرضى والخصب قال نعم فاني لا اقول
في ذلك كله الا حقا ولنزد ما اشرنا اليه من دليل المعجزة عليه بيانا
فقول اذا قامت المعجزة على صدم وان لا تقول الا حقا ولا يبلغ عن
الله الا صدقا وان المعجزة قائمة مقام قول الله له صدقت فيما ذكره
عني وهو يقول اني رسول الله اليكم لا يبلغكم ما ارسلت به اليكم وايين
ليكم ما نزل اليكم وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي بوحي وقد
جاءكم الرسول بالحق من ربكم وما اناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانهوا فلا يصح ان يوجد منه في هذا الباب خبر بخلاف معجزة علي
وجه كان فلورجونا الغاط والسهمولما انزلنا من غيره ولا اختلط
الحق بالباطل فالمعجزة مشتملة على تصديق جملة واحدة من غير خصوص
فتنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك كله واجب برهاننا واجماعنا
كما قاله ابو يحيى **فصل** وقد توجهت ههنا لبعض الطاعين سؤالا
منها ما روى من ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ سورة البقرة وقال
افرايم الثلاث والعزى ومات الثالثة الاخرى قال تلك الغرائب
العلي وان شفاعتها لا تنجح ويروى ترضى وفي رواية فان شفاعتها
لترضى وانها مع الغرائب العلي وفي اخرى والغرائب العلي تلك

لشفاة وتجاها اختار السورة سجد معده المسلمين والكفا
لما سمعوا اني على الحسين وما وقع في بعض الروايات ان النبي
القاهما على اسائه وان النبي صلى الله عليه وسلم كان غنى ان لو نزل عليه
شيء بغيره بينه وبين قومه وفي رواية اخرى ان لا ينزل عليه شيء
يفترحه عنه وذكر هذه القصة وان جبريل جاءه فعرض عليه السورة
فلما بلغ الكلمات قال له ما جئتكم بها من نبي الا اني صلى الله عليه وسلم
فانزل الله تسليته له وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اني
وقوله وان كادوا ليفتنونك الا انك اكرمك الله ان لنا في
الكلام على مشكل هذا الحديث ما خذ من احدهما توهمين اصل و
والثاني على تسليمه اما المأخذ الاول في كفيك ان هذا حديث
ليرخرجه احد من اهل الصحة والاداة ثقة استند بسليم متصل وانما
اولع به وبمثل المورخون والمفسرون المولعون بكل غريب المتفقون
من الضعف كل صحيح وسقيم وصدق القاضي جبر بن العلاء المالكى
حيث قال القليل الناس ببعض اهل الاهواء والتفسير وتعلق
بدلك المحدثون مع ضعف نقله واضطراب رواياته وانقطاع
واختلاف كلماته فقال يقول انه في الصلاة واخر يقول قالها في ناري
قومه حين انزلت عليه السورة واخر يقول قالها وقد اصابته سينة

وآخر يقول بل حدث نفسه فسها وآخر يقول ان الشيطان قالها
على لسانه وان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرضها على جبريل قال
ما هكذا اقرأتك وآخر يقول بل علمهم الشيطان ان النبي صلى
الله عليه وسلم قراءها فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك قال والله
ما هكذا نزلت الي غير ذلك من اختلاف الرواة ومن حكيت عنه
هذا الحكاية من المفسرين والتابعين لم يسندوها احد منهم ولا
رفعها الى صاحب واكثر الطرق عنهم فيها ضعيفة ولحجة والرفع
فيه حديث شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
فيما احسب الشك في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة
وذكر القصة قال ابو بكر البزار هذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم باسناد متصل يجوز ذكره الا هذا ولم يسند
عن شعبة الا امية بن خلد ^{عن} بن سفيان عن سعيد بن جبير وانما
يعرف عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس فقد بين لك ابو بكر ^{الله}
انه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا وفيه من الضعف
ما نبه عليه مع وقوع الشك فيه كما ذكرناه الذي لا يوثق به
ولا حقيقة معه ولما حديث الكلبي فيما لا يجوز الرواية عنه
ولا ذكره لقوة ضعفه وكذب كما اشار اليه البزار والذي منه

في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قراء والنجم وهو بمكة فسجد المسلمون
والمشركون والانس والجن هذا توهينه من طريق النقل فاما من جهة
المحى فقد قامت الحجة واجمعت الامة على عصيته صلى الله عليه وسلم
وتزاهته عن مثل هذه الرذيلة اقاما من نصيه ان ينزل عليه مثل هذا
من مدح الهة غير الله وهو كافر وان ينسبوا عليه الشيطان ونسبته
عليه القران حتى يجعل فيه ما ليس منه ويعتقد النبي صلى الله عليه وسلم
ان من القران يجعل فيه ما ليس منه ويعتقد النبي عليه السلام من القران
ما ليس منه حتى ينسبه جبريل عليهما السلام وذلك كله ممنوع في حقه
عليه السلام او يقول ذلك النبي من قبل نفسه عمدا وذلك كفر او سهوا
وهو معصوم من هذا كله وقد قررنا بالبرهان والاجماع عصيته
صلى الله عليه وسلم من جريان الكفر على قلبه اولسانه لاعدا ولا
سهوا وان ينسبه عليه السلام ما يليق به الملك مما يليق به الشيطان
او يكون للشيطان عليه سبيل وان يقول على الله لاسهوا ولا عمد
ما لم ينزل عليه وقد قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل الاية
وقال اذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات الاية ووجه ثان
وهو استحالة هذه القصة نظرا وعرفا وذلك ان هذا الكلام لو كان
كما روى لكان بعيدا لا لتمام متناقض الاقسام ممتزج المدح بالذم

مخاذل التأليف والنظم ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم ولا من
يحضره من المسلمين وصناديد المشركين ممن يخفى عليه ذلك ولهذا
لا يخفى على أدنى متأمل فكيف بمن رشح عليه واشتاع في باب البيان ومعرفة
فصبح الكلام عليه وجه ثالث انه قد علم من عادة المنافقين ومعاندي
المشركين وضعفة القلوب والجهالة من المسلمين نفورهم لاول وجهه
وتخليط الغدق على النبي صلى الله عليه وسلم لا قلة فتنة وتعيينهم
المسلمين والقبائح بهم الفينة بعد الفينة وارتداد من في قلبه مرض
ممن اظهر الاسلام لادنى شبهة ولم يحك احد في هذه القصة شيئا
سوى هذه الرواية الضعيفة الاصل ولو كان ذلك لوجدت فرش
بها على المسلمين الضلالة ولا قامت بها اليهود عليهم الحجة كما فعلوا
مكابرة في قصة الاسراء حتى كانت في ذلك لبعض الضعفاء ردة
وكذلك ما روى في قصة القضية ولا فتنة اعظم من هذه البلية
لو وجدت ولا تشغييل العادي حينئذ اشد من هذه الحادثة لو
فما روى عن معانديها كلمة ولا عن مسلم بسببها بنت شفة فذل على
بطلها واجتناب اصحابها ولا شك في ادخال بعض شياطين الانس
والجن هذا الحديث على بعض مغفلي الحديثين ليلبس به على ضعفاء
المسلمين ووجه رابع ذكره الرواة لهذه القضية ان فيها نزلت

وان كاد واليفتنونك الايتين وهاتان الايتان ترد ان الخبر الذي
رووه لان الله تعالى ذكر كادوا يفتنونك حتى يفتري وان لا ان
يثبت كاد بركن اليهم فضمون هذا ومفهومه ان الله عصمه من
ان يفتري ويثبت حتى لم يركن اليهم قليلا فكيف كثيرا وهو يروى
في اخبارهم الواحيدة انه زاد على الزكون والافتراء بمدح المستهملين
عليه السلام قال افتربت على الله وقلت مالم يقل وهذا ضد مقهور
الاية وهي ضعيف الحديث لو صح فكف ولا صحة له وهذا مثل قوله
في الاية الاخرى ولولا فضل الله عليك ورحمته لحسنت طائفة منهم ان
يضلوك وما يضلون الا انفسهم وما يضر ونك من شئ وقد روى
عن ابن عباس كل ما في القرآن كاد فهو ما لا يكون قال الله تعالى يكاد
سنا برقه يذهب بالابصار ولم يذهب واكاد اخفيها ولم يفعل قال
الفتشيري ولقد طال به قريش وتضيف اذ من المستهمل ان يقبل بوجه
اليها ووعده الايمان به ان فعل فما فعل ولا كان ليفعل قال الانبار
ما قال رسول ولا ركن وقد ذكرت في معنى الاية تفاسير اخر ما
ذكرناه من نص الله على عصمة رسوله برده سفسافها فلم يبق في الاية
الا ان الله تعالى امن على رسوله صلى الله عليه وسلم بعصمته ^{نفيته}
بما كاده به الكفار وروا من فتنته ومرا دنا من ذلك تنزيهه وعصمته

صلى الله عليه وسلم وهو مفهوم هذه الآية وأما المأخذ الثاني فمن
مبنى على تسليم الحديث لو صح وقد عاذا الله من صحته ولكن على ذلك
من حال فقد أجاب على ذلك أئمة المسلمين بأجوبة منها الغث والسمين
فمنها ما روى قتادة ومقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم أصابته سنة
عند قراءة هذه السورة فخر به هذا الكلام على لسانه بحكم النوم و
هذا لا يصح إذ لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم مثله في حالة من
أحواله ولا يخلقه الله على لسانه ولا يستولى الشيطان عليه في
نوم ولا يقظة لعصمته في هذا الباب من جميع العمد والسهو وفي
قول الكلبي أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث نفسه فقال ذلك
الشيطان على لسانه وفي رواية ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن قال
وسها فلما أخبر بذلك قال إنما ذلك من الشيطان وكل هذا لا يصح أن
يقوله عليه السلام لاسمها ولا قصدا ولا يتقوله الشيطان على لسانه
وقيل لعلى النبي صلى الله عليه وسلم قاله أثناء تلاوته على تقدير التفرغ
والتوجه للكفر كقول البرهية هذا روي على أحد التأويلات
وكفوله بل فعلة كبيرهم هذا بعد السكوت وبيان الفصل بين الكلامين
ثم رجع إلى تلاوته وهذا ممكن مع بيان الفصل وقربه يدل على
المراد وأنه ليس على المتلق وهو أحد ما ذكره القاضي أبو بكر ولا يعرض

على هذا بما روى أنه كان في الصلاة فقد كان الكلام قبل فيها غير
ممنوع والذي يظهر وينح في تأويله عنده وعند غيره من المحققين
على تسليمه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان كما أمره رب عز وجل أن
ترثلا ويفضل الأي في قراءته تفضيلا كما رواه الثقات عنه
فيمكن ترصد الشيطان لتلك التسكيات ودسته فيها ما اختلقه
من تلك الكلمات محاكاة نعمة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يسمعه
من دنا إليه من الكفار فظنواها من قول النبي صلى الله عليه وسلم و
أشاعوها ولم يقدح ذلك عند المسلمين بحفظهم السورة قبل ذلك
على ما أنزل الله وتحققهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذكر
الأوثان وعيها ما عرف منه وحكي محمد بن عتبة في مغازيه نحو
هذا وقال أن المسلمين لم يسمعوها وإنما تلقى الشيطان ذلك في
أسماع المشركين وقالوا به ويكون ما روى من خزن النبي صلى
الله عليه وسلم لهذه الأشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة وقد
قال الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الآية فغنى
عننا فلا قال الله تعالى لا يعلمون الكتاب إلا ما أتى آية تلاوة وقوله
فينسخ الله ما يلقي الشيطان أي يذهبه ويزيل اللبس به ويحكم آياته
وقيل معنى الآية هو ما يقع للنبي صلى الله عليه وسلم من الشبه

إذا قرأ فينتبه لذلك ويرجع عنه وهذا نحو قول الكلبي في الآية
أنه حدث نفسه وقال إذا متني أي حدث نفسه وفي رواية أبي جبرين
عبد الرحمن نحوه وهذا الشهو في القراءة إنما يفتح فيما ليس طريقه
تغيير المعاني وتبديل اللفاظ وزيادة ما ليس في القرآن بل
الشهو عن إسقاط آية منه أو كلمة أو كلمة ولا يقر على هذا الشهو
بل يشبه عليه ويذكره للعين على ما سنده في حكم ما يجوز
عليه من الشهو وما لا يجوز وما يظهر في وما يظهر في تأويله
أيضا أن مجاهدا روى هذه القصة والغرائقة العلي فان سلمنا
القصة قلنا لا يبعد أن كان هذا قرانا والمراد بالغرائقة العلي
وأن شفاعتهم لترجي الملائكة على هذه الرواية وبهذا فسر
الكلبي الغرائقة أنها الملائكة وذلك أن الكفار كانوا يعتقدون
الأوثان والملائكة بنات الله كما حكى الله عنهم ورد عليهم
في هذه السورة بقوله لكم الذكر وله الإنثى فأنكر الله كل هذا
من قولهم ورجاء الشفاعة من الملائكة صحيح فلما تأوله
المشركون على أن المراد بهذا الذكر الهتهم ولبس عليهم الشيطان
ذلك وزينه في قلوبهم والقاء اليهم نسخ الله ما في الشيطان
واحكم آياته ورفع تلاوة تلك اللفظتين اللتين وجد الشيطان بها

سبيل اللباس كما نسخ كثير من القرآن ورفعت تلاوته وكان في
انزال الله لذلك حكمة ليضل به من يشاء ويهدي من يشاء وما يضل
به إلا الفاسقين وليجعل ما يلقى الشيطان فتنه للذين في قلوبهم
مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين في شقاق بعيد ويعلم الذين
أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتحت له قلوبهم الآية وقيل
أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ ذكر الآلات
والعزى ومئات الثالثة الأخرى خاف الكفار أن يأتي النبي صلى الله عليه
بشيء من ذمها فسبقوا إلى مدحها بتلك الكلمات ليخلصوا في تلاوة النبي
صلى الله عليه وسلم ويشعروا عليه على عادتهم وقولهم لا تسمعوا لهذا
القرآن والغوا فيه لعنكم تعابون ونسب هذا الفعل إلى الشيطان لجملة
لهم عليه وأشاعوا ذلك وناعوه وإن النبي صلى الله عليه وسلم قاله فخرن
لذلك من كذبهم وافتراءهم عليه فسأله الله بقوله وما أرسلنا من
قبلك الآية وبين للناس الحق من ذلك من الباطل وحفظ القرآن وأحكم
آياته ودفع ما لبس به العدو كما ضمنه الله تعالى من قوله أنا نحن نزلنا الذكر
الآية ومن ذلك ما روى من قصة يونس عليه السلام أنه وعد قوم الغدا
عن ربهم فلما تابوا كشف عنهم العذاب فقال لا أرجع إليهم كذا يا أيها
فلذهب مغاضبا فاعلم أن ملك الله أن ليس في خبر من الأخبار الواردة

في هذا الباب ان يونس قال الحمد لله ان الله مهلككم وانما فيه انه دعا عليهم
بالهلاك والدعاء ليس بخبر يطلب صدق من كذبه لكنه قال لهم ان
العذاب مباحكم وقت كذا وكذا فكان ذلك كما قال ثم رفع الله
عنهم العذاب وتباركهم قال الله تعالى لا قوم يونس لما امنوا كشفنا
عنهم عذاب الخزي الازلي وروى في الاخبار انهم رأوا دلائل العذاب
ومخايله قاله ابن مسعود وقال سعيد بن جبير غشاها العذاب كما
يغشى السحاب القمر فان قلت فما معنى ما روى من ان عبد الله بن ابي
سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد مشركا وصار الى
قرين فقال لهم في كنت اصرف فمخدا حيث اريد كان على عزي حكيم
فاقول او علم حكيم فيقول نعم كل صواب وفي حديث اخر فيقول له النبي
صلى الله عليه وسلم اكتب كذا فيقول اكتب كذا فيقول اكتب كيف شئت
ويقول اكتب عليم حكيم فيقول اكتب سمعنا بصيرا فيقول له اكتب كيف
شئت وفي الصحيح عن انس ان نضرا ثيا كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم
بعدهما اسلم ثم ارتد وكان يقول ما يدرككم من الا ما كتبت له فاعلم ثبنا
الله واباك على الحق ولا جعل للشيطان وتلبسه الحق بالباطل البنا
سبيلا ان مثل هذه الحكاية اولا لا توقع في قلب مؤمن ريبا اذ هي حكاية
عن ارتد وكفر بالله ونحن لا نقبل خبر المسلم المتهم فكيف بكافر افترى

هو ومثله على الله ورسوله ما هو اعظم من هذا والعجب لسيد العقل
يشغل بمنزل هذه الحكاية سيرة وقد صدرت من عدوك كفر مبغض الذين
مفتر على الله ورسوله ولم ترد عن احد من المسلمين ولا ذكر احد من
الصحابية انه شاهد ما قاله وافتراه على نبي الله وانما يفترى الكذب
الذين لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون ولو كانت صحيحة
لما كان فيها قبح ولا توجيه للنبي صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه
ولا جواز للنسيان والغلط عليه والتحريف فيما بلغه ولا طعن في
نظم القرآن وان من عند الله اذ ليس فيه لوضح اكثر من ان الكاتب
قاله عليهم حكيم او كتبه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كذلك هو
فسبقه لسانه او قل له لكلمة او كلمتين مما نزل على الرسول صلى الله عليه
وسلم قبل اظهار الرسول لها اذ كان ما تقدم مما املاه الرسول يد
عليها ويقتضي وقوعها بقوة فطرة الكاتب على الكلام ومعرفة
به وجودة حسه وفطنته كما يتفق ذلك للعارف اذا سمع البيت
ان يسبق الى قافيته او مبدأ الكلام الحسن الى ما يتم به ولا يتفق
ذلك في جملة الكلام كما لا يتفق ذلك في آية ولا سورة وكذا
قوله عليه السلام ان صح كل صواب فقد يكون في ما كان فيه من
مقاطع الآي وجهان وقيل ان انزلنا جميعا على النبي صلى الله عليه وسلم

فاملاء احدهما وتوصل الكاتب ببطنته ومعرفة بمقتضى الكلام
الاخرى فذكرها للنبي صلى الله عليه وسلم كما قد مناه فصوصها له
النبي صلى الله عليه وسلم ثم احكم الله من ذلك ما احكم ونسخ ما
نسخ كما قد وجد ذلك في بعض مقاطع الآي مثل قوله تعالى ان
نغذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم
وهذه قراءة الجمهور وقد قرأ جماعة فانك انت الغفور الرحيم
وليس من المصحف وكذلك كلمات جاءت على وجهين في غير
المقاطع قراء بهما الجمهور ونبتت في المصحف مثل وانظر الى العظام
كيف ننشزها وننشرها يعني براء وراء ويقض الحق ويقضى الحق
يعني بصاد وضاد وكل هذا لا يوجب ريباً ولا ينسب للنبي صلى الله
عليه وسلم غلطاً ولا وهماً وقد قيل ان هذا يجمل ان يكون فيما
يكتبه عن النبي صلى الله عليه وسلم الى الناس غير القرآن فيصف
الله ويسميه في ذلك كيف شاء **فصل** هذا القول فيما يطرقه البلاغ
واقاما ليس سبيله سبيل البلاغ من الاخبار التي لا مستند لها
الى الاحكام ولا اخبار المعاد ولا تضاف الى وحيل في امور الدنيا
واحوال نفسه فالذي يجب اعتقاده تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم
عن ان يقع خبره في شيء من ذلك بخلاف خبره لاعمال ولا سهواً

ولا غلطاً

ولا غلطاً وانهم معصومون من ذلك في حال رضاه وفي حال سخطه حديث
ومرجه وصحته ومرضيه ودليل ذلك اتفاق السلف واجماعهم عليه
وذلك اننا نعلم من دين الصحابة وعادتهم مبادرتهم الى تصديق
احواله والثقة بجميع اخباره وفي اي باب كانت وفي اي شيء وقعت
وانه لم يكن لهم توقف ولا تردد في شيء منها ولا استثنائات عن حاله
عند ذلك هل وقع فيها سهواً ام لا ولما احتج ابن ابي الحقيق اليهودي
على عمر بن ابي لهزم من خيبر باقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم
لهم واحتج عليه عمر بقوله صلى الله عليه وسلم له كيف بك اذا احتج
من خيبر فقال اليهودي كانت هزيمة من ابي القيس فقال عمر كذبت
يا عدو الله وايضا فان اثاره واخباره وسيره وشماله معتنى بها
مستقصى ببطنائها ولما ورد في شيء من ذلك استدراكه عليه السلام
لغلط في قول قاله او اعترافه بوجه في شيء اخر به ولو كان ذلك لنقل
كما نقل من قصته عليه السلام رجوعه عما اشار به على الانصار في
تلقح النخل وكان ذلك رأياً لا خبراً وغير ذلك من الامور التي ليست
من هذا الباب كقوله والله لا احلف على يمين فارى غير ما خبرتها
الا انبت الذي حلفت عليه وكفرت عن يميني وقوله انكم مختصمون
الى الحديث وقوله اسقوا يا زبير حتى يبلغ الماء الجدد كما سنبت كل ما



في كثير من كل هذا الباب والذي بعده ان شاء الله مع اشباهها
وايضاً فان الكذب متى عرف من احد في شيء من الاخبار بخلاف
ما هو على اى وجه كان استريب بخبره واتهم في حديثه ولم يقع قوله
في النفوس موقعا ولهذا ما ترك المحدثون والعلماء الحديث عن من عرف
بالوهم والغفلة وسوء الحفظ وكثرة القباط مع ثقته وايضاً فان
تعهد الكذب في امور الدنيا معصية والاكثر منه كبيرة باجماع مسقط
للمروءة وكل هذا مما يترى عنه منصب النبوة والمرتبة الواحدة فيما
يستشع ويتشع ما يخل بصاحبها وتزرى بفائلها لاحقة بذلك
واما فيما لا يقع هذا الموضع فان عددناه من الضعفاء فهل تجرى على
حكمها في الخلاف فيها فختلف فيه والضوابط تنزيه النبوة عن قلبه
وكثيره شهيرة وعنده اذ عمدة النبوة البلاغ والاعلام والتبليغ
وتصديق ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وتجويز شيء من هذا قاذخ
في ذلك ومثلك فيه منافض للمعجزة فلنقطع عن يقين بانه لا يجوز
على الانبياء خلف القول في وجه من الوجه لا بقصد ولا بغرض
ولا تسامح مع من تسامح في تجويز ذلك عليهم حال الشبهة في البس طرية
البلاغ نعم وبانه لا يجوز عليهم الكذب قبل النبوة ولا الانشام به
في امورهم واحوال دنياهم لان ذلك كان يترى ويرى بهم وينقروا

القلوب عن تصديقهم بعد وانظر احوال اهل عصر النبي صلى الله عليه
وسلم من قريش وغيرها من الامم وسواهم عن حاله في صدق لسانه و
ما عرفوا به من ذلك واعترفوا به مما عرفوا واتفق النقل على عصمة نبينا
صلى الله عليه وسلم منه قبل وبعد وقد ذكرنا فيه من الاثار في الباب
الثاني اول الكتاب ما بين لك صحة ما اشرنا اليه **فصل** فان قلت
فما معنى قوله عليه السلام في حديث الشهر الذي حدثنا به الفقيه
ابو اسحق ابراهيم بن جعفر ثنا الفاضل ابو الاصبع بن سبيل ثنا حاتم بن محمد
ثنا ابو عبد الله بن الفخار ثنا ابو عيسى ثنا عبيد الله ثنا يحيى عن مالك
عن داود بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابي احمد انه قال سمعت ابا
هريرة يقول النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العصر تسلم من ركعتين
فقام ذو اليمين فقال يا رسول الله افصرت الصلاة ام نسيت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك امرين وفي رواية اخرى فافصرت
الصلاة وما نسيت الحديث بقصته واخبرني في الحالين وانها لم تكن
قد كان احد ذلك كما قال له ذو اليمين قد كان بعض ذلك يا رسول الله
فأعبر وفقنا الله وآياك ان العلماء في ذلك اجوبة بعضها بصدد الانصاف
ومنها ما هو بنية التعسف والاعتساف وهما انا اقول اما على القول
بتجويز الوهم والغلط فيما ليس طريقه من القول بالبلاغ وهو الذي نفينا

من القولين فلا اعتراض بهذا الحديث وشبهه واما على مذهب من يمنع
السهو والنسيان في افعاله جملة ويرى انه في مثل هذا عامد بصورة النسيان
ليستن فهو صادق في خبره لانه لم ينس ولا قصر ولكنه على هذا القول
تعذر هذا الفعل في هذه الصورة ليستنه لمن اعتراه مثله وهو قول غير
عنه تذكره في موضعه واما على حالة السهو عليه في الاقوال وتجويز السهو
عليه فيما ليس طريقه القول كما سذكره ففيه اجوبة منها ان النبي صلى الله
عليه وسلم اخبر عن اعتقاده وضميره اما انكار القصر فحق وصدق باطنا
واما النسيان فاخبر صلى الله عليه وسلم عن اعتقاده فانه لم ينس في ظنه
فكانت قصته الخبر بهذا عن ظنه وان لم ينطق به وهذا صدق ايضا وجه
ثاني ان قوله ولم ينس راجع الى السلام اى اني سلمت قصدا وسهوت عن العدد
اى لم اسه في نفس السلام وهذا محتمل وفيه بعد وجه ثالث وهو
ابعد ما ذهب اليه بعضهم وان احتمله اللفظ من قوله كل ذلك لم يكن
اى لم يجمع القصر والنسيان بل كان احدهما ومفهوم اللفظ خلافا مع
الرواية الاخرى الصحيحة وهو قوله ما قصرت الصلاة وما نسبت هذا
ما رايت فيه لا يمتنا وكل من هذه الوجوه محتمل اللفظ على بعد بعضها
وتعسف الاخر منها قال القاضي ابو الفضل رحمه الله والذي اقول ويظهر
لي انه اقرب من هذه الوجوه كلها ان قوله لم ينس انكار اللفظ الذي نقاه

نفسه وانكره على غيره بقوله ينس ما لاحد كما ان يقول نسبتاية كذا
وكذا ولكنه نسي وبقوله في بعض روايات الحديث الاخر استأشني ^{لكنه}
النسي فلما قال له السائل اقصرت الصلاة امر نسبت انكرها قصرها كما كان
ونسيانه من قبل نفسه وانه ان كان جرى شيء من ذلك فقد نسي حتى سال
غيره فحقق انه نسي واجرى عليه ليستن فقوله على هذا لم ينس ولم يقصر
او كل ذلك لم يكن صدق وحق لم يقصر ولم ينس حقيقة ولكنه نسي وهو
اخر استثنائه من كلام بعض المشايخ وذلك انه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يسهو ولا ينسى ولذلك نفي عن نفسه النسيان قال لان النسيان غفلة
واقفة والسهو انما هو شغل ^{فكان} قال النبي صلى الله عليه وسلم يسهو في صلاته ولا
يغفل عنها وكان يشغله عن حرركات الصلوة ما في الصلاة مشغلا بها
لا غفلة عنها فهذا ان تحقق على هذا المعنى لم يكن في قوله ما قصرت ولا
نسيت خلف في قول واما قصبة كلمات ابراهيم عليه السلام المذكورة في
الحديث انها كن بانه الثلاثة المنصوبة في القرآن منها اثنان قوله اني سقيم
وبل فعله كبير هو هذا وقوله للملك عن زوجته انها اخني فاعلم انك ملك الله
ان هذه كلها خارجة عن الكذب لافي القصد ولا في غيره وهي داخلية
في باب المعارض التي فيها منه وقصة عن الكذب ما قوله اني سقيم فقال
الحسن وغيره معناه ساقط احيانا كل مخلوق معرض لذلك فاعتذر

لقومه من الخروج معهم الى عيدهم هذا وقيل بل سقيم بما قدر على
من الموت وقيل سقيم القلب بما اشاهده من كفرهم وعنادهم وقيل
بل كانت الحجة تاحته عند طلوع نجم معلوم فلما رآه اعتذر بعادته
وكل هذا ليس فيه كذب بل خبر صحيح صدق وقيل بل عرض سقيم حجة
عليهم وضعف ما اراد بيانه لهم من جهة النجوم التي كانوا يشتغلون
اثنا نظره في ذلك وقيل استقامة حجة عليهم في حال سقم ومرض
حال مع انه لم يشك هو ولا ضعف ايمانه ولكنه ضعف في استدلاله
عليهم وسقم نظره كما يقال حجة سقيمة ونظر معلول حتى الهه الله
باستدلاله وصحة حجة عليهم بالكوكب والشمس والقمر ما نصه
الله وقد منابيانا واما قوله بل فعله كبير هو هذا الآية فانه علق
خبره بشرط نطقه كانه قال ان كان ينطق فهو فعله على طريق التنبك
لقومه وهذا صدق ايضا ولا خلف فيه واما قوله اخي فقد بين
في الحديث وقال انك اخي في الاسلام وهو صدق والله تعالى
يقول انما المؤمنون اخوة فان قلت فهذا النبي صلى الله عليه وسلم قد
سمها كذبات وقال لم يكذب الاثلث كذبات وقال في حديث الشفا
عنه وينكر كذباته فنعاه انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب
وان كان حقا في الباطن الا هذه الكلمات ولما كان مفهوم ظاهرها

خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه السلام من مؤاخذتها واما الحديث
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد غزوة ورى بغيرها فليس فيه
في القول انما هو مستر مقصده لئلا ياخذ عتده جذره وكنتم وجهه ذهابه
بذكر السؤال عن موضع اخر والبحث عن اخباره والتعريض بذكره لانه
يقول تجهذوا الى غزوه كذا او وجهتنا الى موضع كذا خلاف مقصده فهذا
لم يكن والاول ليس فيه خبر يدخله الخلف فان قلت فما معنى قول
عليه السلام وقد سئل عن الناس اعلم فقال انا اعلم فعتب الله عليه ذلك
اذ لم يرد العلم اليه الحديث وفيه قال بل عبد لنا جمع الجرح اعلم منك
وهذا خبر قد انبأنا الله انه ليس كذلك فاعلم انه قد وقع في هذا الحديث
من بعض طرق الصححة ان ابن عباس هل تعلم احدا اعلم منك فاذا كان جوابه
على علمه فهو خبر حق وصدق لا خلف فيه ولا شبهة وعلى الطريق فحده
على ظنه ومعتقده كما اوضح به لان حاله في النبوة والاصطفاء يقتضون
ذلك فيكون اخباره بذلك ايضا عن اعتقاده وحسبانه صدقا لا خلف
فيه وقد يرد بقوله انا اعلم بما تقتضيه وظائف النبوة من علوم التوحيد
وامور الشريعة وسياسة الامة ويكون الخضر اعلم منه باسوار اخر
فما لا يعلمه احدا لبا اعلام الله من علوم غيبه كالقصص المذكورة في
خبرها فكان موسى اعلم على الجملة بما تقدم وهذا اعلم على الخصوص بما اعلم

ويدل عليه قوله تعالى وعلمناه من لدنا علما وعتبنا الله ذلك عليه فيما
قاله العلماء انكار هذا القول عليه لانه لم يرد العلم اليه تعالى كما قالت
الملائكة لا علم لنا الا ما علمتنا اولانه لم يرض قوله شرعا وذلك
والله اعلم لئلا يقتدى به فيه من لم يبلغ كماله في تركية نفسه وعلق
درجته من امنه فيهلك لما تضمنه من مدح الانسان نفسه ويورثه
ذلك من الكبر والعجب والتعاطي والدعوى وان ينزه عن هذه الرذائل
الانبياء فغيرهم بدرجة سبيلها ودرجتها فلما اتى من عصمه الله فا
لحفظ منها اولى لنفسه وليقتدى به ولهذا قال عليه السلام تحفظوا
من مثل هذا مما قد علم به انا سيد ولد آدم ولا فخر وهذا الحديث احد
حجج القائلين بنبوة الخضر لقوله فيه انا اعلم من موسى ولا يكون الولي اعلم
من النبي واما الانبياء عليهم السلام فيتنافضون في المعارف وقوله
وما فعلته عن امري فدل ان نبوحى ومن قال انه ليس بنبي قال يجمل ان
يكون فعله بامر نبي اخر وهذا يضعف لانه لما كان في زمن موسى بنى
غيره الا اخاه هرون وما نقل احد من اهل الاخبار في ذلك شيئا يعول
عليه واذا جعلنا اعلم منك ليس على العموم وانما هو على الخصوص وفي
قضايا معينة لم نحتاج الى اثبات نبوة خضر ولهذا قال بعض الشيوخ كان
موسى اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله والخضر اعلم فيما دفع اليه من موسى

وقال اخر انما الحجى موسى الى الخضر للتاديب لا للتعليم **فصل** واما
ما يتعلق بالجوارح من الاعمال ولا يخرج من جملتها القول باللسان فيما
عدا الخبر الذي وقع فيه الكلام ولا الاعتقاد بالقلب فيما عدا ^{حد} التو
وما قدمناه من معارفه المختصة به فاجمع المسلمون على عصمة ^{نبيه} الانبياء
من الفواحش والكبائر والموبقات ومستند الجمهور في ذلك
الاجماع الذي ذكرنا وهو مذهب القاضي ابي بكر ومنعهما غير ذلك
العقل مع الاجماع وهو قول الكافة واجازه الاستاذ ابو اسحق ^{وذلك}
لاخلاف انهم معصومون من كتمان الرسالة والتقصير في التبليغ
لان كل ذلك يقتضى العصمة منه المخرجة مع الاجماع على ذلك من
الكافة واما الصغار فيجوزها جماعة من السلف وغيرهم على الانبياء
وهو مذهب ابي جعفر الطبري وغيره من الفقهاء والمحدثين والتكثير
وسنورد بعد هذا ما احتجوا به وذهبت طائفة اخرى الى الموقف
وقالوا العقل لا يجتدل وقوعها منهم ولم يأت في الشرع قاطع بان
الوجهين وذهبت طائفة اخرى من الفقهاء والتكثير الى عصمتهم
من الصغار كعصمتهم من الكبار قالوا لا خلاف الناس في الصغار
وتعنتها من الكبائر واشكال ذلك وقول ابن عباس وغيره ان
كل ما عصى الله به فهو كبيرة وانه انما سمي منها الصغير بالاضافة الى

ما هو أكبر منه ومخالفة الباري تعالى في إباحة ما كان يجب كونه كبيرة قال
القاضي أبو محمد عبد الوهاب لا يمكن أن يقال إن في معاصي الله صغيرة
الاعلى معنى أنها تغتفر باجتنا ب الكبائر ولا يكون لها حكم مع ذلك
بمخلاف الكبائر إذا لم يرب منها فلا يحبطها شيء والمشيئة عنها إلى
الله وهو قول القاضي أبي بكر وجماعة أئمة الأشعرية وكثير من أئمة
الفقهاء وقال بعض أئمتنا ولا يجب على القولين أن يختلفا فيهم معصون^{ون}
عن تكرار الضغائر وكثيرها الذي يلحقها ذلك بالكبائر ولا في صغيرة
أدت إلى إزالة الحشمة واسقطت المروءة وأوجبنا الأذراء والخساسة
فهذا أيضا مما يعصم عنه الأنبياء أجماعا لأن مثل هذا يحط من نصب
المنسّم برب ويزري بصاحبه وينقض القلوب عنها والأنبياء منزّهون
عن ذلك بل يلحق بهذا ما كان من قبيل المباح فأدى إلى مثله بخوجه بما
أدى إليه عن اسم المباح إلى الخطير وقد ذهب بعضهم إلى عصمتهم من
مواقعة المكروه فصدأ وقد استدلك بعض الأئمة على عصمتهم من
الضغائر بالمصير إلى امتثال أفعالهم واتباع آثارهم وسيرهم مطلقا
وجمهور الفقهاء على ذلك من أصحاب مالك والشافعي وأبي حنيفة
من غير التزام قرينة بل مطلقا عند بعضهم وإن اختلفوا في حكم ذلك
وحكي عن ابن حزم من ادّعى أن الفرج عن مالك التزام ذلك وجوبا وهو قول

الأنبياء وابن القضاة وأكثر أصحابنا وهو قول أكثر أهل العراق وابن
سريج والاصطخري وابن حبان من الشافعية وأكثر الشافعية على أن
ذلك نذبة وذهبت طائفة إلى الإباحة وفي بعض هذه الاتباع فيما إذا
كان من الأمور الدنيوية وعلم به مقصد القرينة ومن قال بالإباحة في أفعالها
لم يقيد قال فلوجوزنا عليهم الضغائر لم يمكن الاقتداء بهم في
أفعالهم إذ ليس كل فعل من أفعاله يتميز مقصده به من القرينة أو الإباحة
أو الخطر أو المعصية ولا يصح أن يؤمر المرء بامتثال أمر يعدل معصيته لا
سبما على مذهب من يرى تقديم الفعل على القول إذا تعارضتا من الأصابع
ونريد هذا حجة بأن يقول من يجوز الضغائر ومن نقاها عن نيتنا عليه
السلام مجموعون على أنه لا يفر على منكر من القول وفعل وأنه متى رأى شيئا
فسكن عليه صلى الله عليه وسلم دل على جواز فكيف يكون هذا حاله
في حق غيره ثم يجوز وقوعه منه في نفسه وعلى هذا المأخذ يحجب عصمتهم
من مواقف المكروه كما قيل وإذا الخطر والنذبة على الاقتداء بفعله
ينافي الزجر والنهي عن فعل المكروه وأيضا فقد علم من دين الصحابة
قطعا الاقتداء بأفعال النبي صلى الله عليه وسلم كيف توجهت وفي كل
قوله كالإقتداء بأفعاله فقد نبذوا عنه حين نبذوا عليه السلام^{نم}
وخلعوا أفعالهم حين خلعوا أجسامهم رواه ابن عمر أياه جالساً القضاة

حاجته مستقبلاً بيت المقدس واحتج غير واحد منهم في غير شيء مما
باب العباد أو العادة بقوله رآيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله
وقال هل لاخبرتها أني اقبل واناصا ثم قالت عايشة كنت افعله انا ورسول
الله صلى الله عليه وسلم وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذي
اخبر بمثل هذا عنه فقال لئيل الله لرسوله ما يشاء وقال اني لا خشاكر الله
واعلمكم بحجوده والاثار في هذا اكثر من ان يحاط بها لكنه يعلم من
مجموعها على القطع انبأ عنهم افعاله واقدارهم بها ولو جوزوا عليه
المخالفة في شيء منها لما استحق هذا ولنقل عنهم وظهر بخبرهم عن ذلك
ولما انكر عليه السلام على الاخر قوله واعتذاره بما ذكرناه واقام المباحات
فجائز وقوعها منهم اذ ليس فيها قدح بل هي مأذون فيها وايدى بهم كما
غيرهم مسطرة عليها الا انهم بما خصوا به من رفيع المنزلة وشرحت
له صدورهم من انوار المعرفة واصطفوا به من تلحق الهمة بالله والذات
الآخرة لا يأخذون من المباحات الا الضرورات مما يتقون به على
سلوك طريقهم وصلاح دينهم وضرورة دنياهم وما أخذ على هذا
السبيل الحق طاعة وصار فرجة بينهم كما بينا منه اول الكتاب طوقاً
في خصال نبينا عليه السلام فبان لك عظيم فضل الله على نبينا صلى الله
عليه وسلم وعلى سائر الانبياء عليهم السلام بان جعل افعالهم قربات

وطايات بعيدة عن وجه المخالفة ورسم المعصية **فصل** وقد
اختلف في عصمتهم من المعاصي قبل النبوة فمنعها قوم وجوزها آخرون
والصحيح ان شاء الله تنزيههم من كل عيب وعصمتهم من كل ما يوجب
الريب فكيف والمسئلة تصورها كالمستنع فان المعاصي والنواهي انما
تكون بعد تقرر الشرع وقد اختلف الناس في حال نبينا عليه السلام
قبل ان يوحى اليه هل كان متبعاً للشرع قبله ام لا فقال جماعة لا يمكن
متبعاً لشيء وهذا قول الجمهور فالمعاصي على هذا القول غير موجودة ولا
معتبرة في حقه حينئذ اذ الاحكام الشرعية انما تتعلق بالاوامر والنواهي
وتقرر الشريعة ثم اختلف في القائلين بهذه المقالة عليها فذهب سيف
السنة ومقتدى فريق الامة القاضي ابو بكر الى ان طريق العلم بذلك
النقل وموارد الخبر من طريق السمع وحجة انه لو كان ذلك النقل وما امكن
كتمه وستره في العادة اذ كان من مهمة امره وأولى ما اهتبل به من سيرته
ولفجه اهل تلك الشريعة ولا يجوزوا به عليه ولم يؤثر شيء من ذلك جملة
وذهب طائفة الى امتناع ذلك عقلاً قالوا لانه سبحانه يكون متبوعاً
من عرف تابعاً وبنوا هذا على التحسين والتقيج وهي طريقة غير سديدة و
استناد ذلك الى النقل كالتقدم للقاضي ابى بكر اولى واظهر وقالوا لفرقة
أخرى بالوقوف في أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك

اذ لم يحل الوجهين منها العقل ولا استبان عندهما في اخذها طريق
النقل وهو مذهب ابي المعالي وقالت فرقة ثالثة انه كان عاملا لا بشرع من
قبله فمما اختلفوا هل يتعين ذلك الشرع ام لا فوقف بعضهم على تعيينه
واجم وجس بعضهم على التعيين وصمم ثم اختلفت هذه المعينة فمن كان
يتبع فقبل نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى صلوات الله عليهم
فهذه جملة المذاهب في هذه المسئلة والاطهر فيها ما ذهب اليه القاضي
ابوبكر وابعد ما ذهب اليه المعينين اذ لو كان شئ من ذلك لنقل كما قد مناه ولم
يخف جملة ولا حجة لهم في ان عيسى اخر الانبياء فلزم من شريعته من جاء
بعدها اذ لم تثبت عموم دعوة عيسى بل الصحيح انه لم يكن النبي دعوة عامة
الا نبيتنا عليه السلام ولا حجة ايضا الاخر في قوله تعالى ان اتبع ملة
ابراهيم حنيفا والاخرين في قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا
فحمل هذه الآية على اتباعهم في التوحيد كقوله تعالى اولئك الذين هدانا
الله فبهداهم اقتدوه وقد سمي الله تعالى فيهم من لم يبعث ولم تكن له
شريعة تخصه كيوסף بن يعقوب على قول من يقول انه ليس برسول
وقد سمي الله تعالى جماعة منهم في هذه الآية وشرائعهم مختلفة
لا يمكن الجمع بينها فذل ان المراد ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة
الله تعالى وبعد هذا فهل يلزم من قال بمنع الاتباع هذا القول في

سائر الانبياء غير نبيتنا عليه السلام او يخالفون نبيهم اما من منع
الاتباع عقلا فيطرد اصله في كل رسول بلا مرتبة واما من مال الى
النقل فانيما تصور له وتقرر اتباعه ومن قال بالوقوف فعلى اصله ومن
قال بوجوب الاتباع لمن قبله يلزمه بمساق حجة في كل نبي **فصل**
هذا حكم ما تكون المخالفة فيه من الاعمال عن قصد مواساة في عصية و
يدخل تحت التكليف واما ما يكون بغير قصد وتعبد كالسهو والنسيان
في الوظائف الشرعية مما تقر بالشرع بعدم تعلق الخطاب به وترك
المواخاة عليها فاحوال الانبياء في ترك المواخاة به وكونه ليس بعصية
لهم مع اممهم سواء ثم ذلك على نوعين ما طريقه البلاغ وتقرير
الشرع وتعلق الاحكام وتعليم الامة بالفعل واخذهم باتباعه فيه
وما هو خارج عن هذا مما يختص بنفسه اما الاول فثمة عند جماعة
من العلماء حكم السهو في القول في هذا الباب وقد ذكرنا الاتفاق
على امتناع ذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم وعصيته من جوارحه عليه
قصدا او سهوا فذكرنا في هذا الباب لا يجوز طرد المخالفة
فيها لاعدادها ولا سهوا لانها بمعنى القول من جهة التبليغ والاداء و
طرد هذه العوارض عليها توجب التشكيك وتشتبب المطالع عتدا
عن احاديث السهو بوجوبها نذكرها بعد هذا والى هذا ما لا يوافق

وذهب الاكثر من الفقهاء والتكلمين الى ان المخالفة في الافعال النبوية
والاحكام الشرعية سهواً وعن غير قصد منه جائز عليه كما تقر من
احاديث السهو في الصلوة وقرئوا بين ذلك وبين الاقوال البلاغية
لقيام المخير على الصدق في القول ومخالفة ذلك تناقضها واما السهو
في الافعال فغير مناقض لها ولا قادح في النبوة بل غلطات الفعل و
غفلات القلب من سمات البشر كما قال عليه السلام انما انا بشر انسي كما
تنسون فاذا نسيت فذكروني نعم بل حالة النسيان والسهو هنا
في حقه عليه السلام بسبب افادة علم وتقرير شرع كما قاله عليه السلام
اني لانسى او قال انسي بل قد روي لست انسي ولكن انسي لاسن و
هذه الحالة زيادة له في التبليغ وتماز عليه في النعمة بعيدة عن سمات
النقص واعتراض فان القائلين بخير ذلك يشترطون ان الرسل لا تقر
على السهو والغلط بل يتهمون عليه ويعرفون حكمه بالفور على قول
بعضهم وهو الصحيح وقبل انقرضهم على قول الاخرين اقاما ليس
طريقه البلاغ ولا بيان الاحكام من افعاله عليه السلام وما يخص
به من امور دينه وادكار قلبه مما لم يفعله ليتبع فيه فالأكثر من طبقاً
صلاء الامة على جواز السهو والغلط عليه فيها وبحرق الفترات والغفلات
بقلبه وذلك بما كلفه من مقاسات الخلق ومياسات الامة ومعاملاً

الاهل وملاحظة الاعداء ولكن ليس على سبيل التكرار والاتصال بل
على سبيل التدوير كما قال عليه السلام انه ليغان على قلبي فاستغفر الله
وليس في هذا شيء يحط من رتبته ويناقض معجزته وذهبت طائفة الى
منع السهو والنسيان والغفلات والفترات بحقه عليه السلام جملة
وهو قول جماعة المتصوفة واصحاب علم القلوب والمقامات ولهم في هذا
الحديث مذهب تذكرها بعد هذا ان شاء الله **فصل في الكلام**
على الاحاديث المذكورة فيها السهو منه عليه السلام قد قدمنا في
الفصول قبل هذا ما يجوز فيه عليه السهو عليه السلام وما يمنع
واحتناه في الاخبار جملة وفي الاقوال الدينية قطعاً واجزاً وقوعه
في الافعال الدينية على الوجه الذي رتبناه واشترنا الى ما ورد في ذلك
ونحن نبسط الكلام فيه وفي الصحيح من الاحاديث الواردة في سهوه
عليه السلام في الصلوة ثلثة احاديث اولها حديث ذى اليمين في
السلام من اثنتين الثاني حديث ابن جحينة في القيام من اثنتين الثالث
حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمساً و
هذه الافعال مبنية على السهو في الفعل الذي قرناه وحكمة الله
فيه ليستن به اذا البلاغ بالفعل اجلا منه بالقول وارفع الاحتمال
وشرطه ان لا يقر على هذا السهو بل يشعر به ليرتفع الالتباس



وتظهر فائدة الحكمة فيه كما قدمناه وان النسيان والتسوية في
الفعل في حقه عليه السلام غير مضادة للعجز ولا قاذح في التصديق
وقد قال عليه السلام انما انا بشر مثلكم انسي كما تنسون فاذا
نسيت فذكروني وقال رحم الله فلانا لقد اذكرني كذا وكذا اية
كنت اسقطتهن ويروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انسي
او انسي لا تنسى قيل هذا اللفظ منك من الراوي وقد روي ان
لا انسي ولكن انسي لا تنسى وذهب ابن نافع وعيسى بن دينار
رحمهما الله الى انه ليس بشك وان معناه التقسيم اي انسي انا
او ينسيني الله قال القاضي ابو الوليد الباغي رحمه الله يحتمل ما قالاه
ان يريد ان انسي في اليقظة وانسي في النوم وانسي على سبيل
عادة البشر من الذهول عن الشيء والشهو او انسي مع اقباله عليه
وتفرغ له واذن احد النسيانين الى نفسه اذ كان له بعض السبب
فيه ونفي الآخر عن نفسه اذ هو فيه كالمضطرب وذهبت طائفة من
اصحاب المعاني والكلام على الحديث الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يسهو في الصلاة ولا ينسى لان النسيان ذهول وغفلة وافق وانه
عليه السلام منزلة عنها والشهو وشغل فكان عليه السلام ليس هو في صلاة
وتشغله عن حركات الصلاة ما في الصلاة شغلا بها لا غفلة عنها

واخرج بقوله في الرواية الاخرى اني لا انسي وذهبت طائفة الى منع
هذا كله عنه وقالوا ان سهوه عليه السلام كان عمدا وقصدا ليس
وهذا قول مرغوب عنه متنافض المقاصد لا يحل لانه كيف يكون مقبلا
ساهيا في حال ولا حجة لهم في قولهم انه من بعد صورة النسيان
ليس لقوله اني لا انسي وانسي وقد ثبت احد الوصفين ونفي مناقضه
التعبد والقصد وقال انما انا بشر مثلكم انسي كما تنسون وقد مال الى هذا
عظيم من المحققين من انشأ رحمه الله وهو ابو المظفر الاسفرايني ولم
يرضه غير منهم ولا ان يرضيه ولا حجة لها بين الطائفتين في قوله اني
لا انسي ولكن انسي اذ ليس فيه نفي حكم النسيان بالجملة وانما فيه نفي
لفظه وكراهة لقبه كقوله بنسما لاحدكم ان يقول نسيت اية كذا وكذا
نسيت او نسي الغفلة وقلة الاهتمام بامر الصلاة عن قلبه لكن شغل
بها عنها ونسي بعضها ببعضها كما ترك الصلاة يوم الحندق حتى خرج
وقتها وشغل بالتحزن من العدو عنها فاشغل بطاعة عن طاعة وقيل ان
الذي ترك يوم الحندق اربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشا
وبه اخرج من ذهب الى جواز تاخير الصلاة في الخوف اذ لم يتمكن من اداها
الى وقت الامن وهو مذهب الشافعيين والصحاح ان حكم صلاة الخوف
كان بعد هذا فلو ناسخ له فان قلت فما نقول في نومه عليه السلام

عن الصلاة يوم الوادي وقد قال ان عيني تنام ولا ينام قلبي فاعلم ان
للعلماء عن ذلك اجوه منها ان المراد بان هذا حكم قلبه عند نومه وعينه
في غالب الاوقات وقد يند منه غير ذلك كما يند من غيره خلاف
عادته ويصح هذا التأويل قوله عليه السلام في الحديث نفسه ان الله
قبض ارواحنا وقول بلال فيه ما القيت على نومة مثلها فقط ولكن مثل
هذا انما يكون منه لا مريد الله عز وجل من اثبات حكم وناسيسنة
واظهار شرع وكما قال في الحديث الاخر لو شاء الله لا يقظنا ولكن اراد
ان يكون لمن بعدهم **الناسي** ان قلبه صلى الله عليه وسلم لا يستغرقه النوم
حتى يكون منه الحديث فيه لما روى انه كان محروسا وان كان ينام حتى
ينفخ وحتى يسمع غطيطة ثم يصلي ولا يتوضأ وحديث ابن عباس
المذكور فيه وضوءه عند قيامه من النوم فيه نومه مع اهله فلا
يمكن الاحتجاج به على وضوءه بحج النوم اذ لعل ذلك ملازمة الامل
او لحد ثاخر فكيف وفي آخر الحديث نفسه ثم نام حتى سمعت غطيطة
ثم اتمت الصلوة فصلى ولم يتوضأ وقيل لا ينام قلبه من اجل انه يوحى
اليه في النوم وليس في قصة الوادي الا نوم عبيد عن رؤية الشمس
وليس هذا من فعل القلب وقد قال عليه السلام ان الله قبض ارواحنا
ولو شاء لردّها اليها في حين غير هذا فان قيل فلو لا عادته من استغر

النوم لما قال بلال اكلا لنا الصبح فقبل في الجواب انه كان من شانه
عليه السلام التغلبين بالصبح ومراعاة اول الفجر لا تصح من نائم
عينه اذ هو ظاهر يدرك بالجوارح الظاهر فكل بلا لا يبراعة
اقله ليعلم بذلك كما لو مشغل بشغل غير النوم عن مراعاته فان
قيل ما معنى نهيه عليه السلام عن القول نسيت وقد قال عليه السلام
اني انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وقال لقد اذكر في كذا
وكذا اية كنت نسيتها **فاعد** اكرمك الله انه لا تعارض في هذه
الالفاظ اما نهيه عن ان يقال نسيت اية كذا فيقول على ما نسخ
فعله من القرآن اعان الغفلة في هذا لم تكن منه ولكن الله اضطر
اليها بالحواما يشاء ويثبت وما كان من سهو او غفلة من قبله
تذكرها صلح ان يقال فيه انسى وقد قيل ان هذا منه صلى الله
عليه وسلم على طريق الاستحباب ان يضيف الفعل الى الخالق والآخر
على طريق الجواز لا ككتاب العبد فيه واسقاطه عليه السلام لما
اسقط من هذه الايات جاز عليه بعد بلاغ ما افرس بلاغه ونحوه
الى عباده ثم يستدكرها من امته او من قبل نفسه الا ما قضى الله
سبحانه نسخته ومحوه من القلوب وترك استذكاره وقد يجوز ان
ينسى النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا سبيله كراهة ويجوز ان

ينسبه منه قبل البلاغ ما يغير نظماً ولا يخلط حكماً مما لا يدخل
خلاً في الخبر فذكره آياه ويستحيل دوام نسبته له لحفظ الله تعالى
كتابه وتكليفه ابلاغه **فصل** في الرد على من اجاز عليهم الضعاف
والكلام على ما احتجوا به في ذلك **اعلم** ان المجوزين للضعاف على الانبياء
من الفقهاء والمحدثين ومن تابعهم على ذلك من المتكلمين احتجوا
على ذلك بظواهر كثيرة من القرآن والحديث ان الترمذي اظهرها
افضت بهم الى تجويز الجائر وخرق الاجماع وما لا يقول به مسلم
فكيف وكل ما احتجوا به مما اختلف المفسرون في معناه وتقابلت
الاحتمالات في مقتضاه وجاءت اقاويل فيها للسلف بخلاف
ما التزموه من ذلك فاذا لم يكن مذهبهم اجماعاً وكان الخلاف
فيما احتجوا به قدما وقامت الدلالة على خطأ قولهم وصحة غير
وجب تركه والمصير الى ما صح وما نحن ناخذ في النظر فيها ان
شاء الله فمن ذلك قوله تعالى لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وقوله واستغفر لذنبك
والمؤمنين والمؤمنات وقوله ووضعنا عنك وزرك الذي انقصر
ظهيرك وقوله عفا الله عنك لما ذنت لصد وقوله لولا كتاب
من الله سبق لمستكم فيما اخذتم فيه عذاب عظيم وقوله عيسى

وتولى ان جاءه الاعمى الالة وما قصر من قصص غيره من الانبياء كقوله
وعصى ادم ربه فغوى وقوله فلما اتتهما صالحا جعلنا له شركاء الالة
وقوله عنه ربنا ظلمنا انفسنا الالة وقوله عن يونس سبحانك اني كنت
من الظالمين وما ذكر من قصته وقضه داود وقوله وظن داود انما
فتنا فاستغفر ربه وخر راكعاً وانا بآلى قوله ماب وقوله ولقد همت
به وهم بها وما قصر من قصته مع اخوته وقوله عن موسى عليه السلام
فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان وقول النبي صلى
الله عليه وسلم في دعائه اغفر لي ما قدمت وما اخرت واسررت
واعلنت ونحو من ادعيته عليه السلام وذكر الانبياء في الموقف
ذنوبهم في حديث الشفاعة وقوله انه ليعلن قلبي فاستغفر الله وفي
حديث ابي هريرة اني لا استغفر الله في اليوم واتوب اليه اكثر من
سبعين مرة وقوله تعالى عن نوح والآن تغفر لي الالة وقد كان قال
الله له ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغفون وقال عن ابراهيم عليه
السلام والذئ اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين وقوله عن موسى
اليك وقوله ولقد فتنا سليمان الى ما اسببه هذه الظواهر فاما اجماع
بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر فهذا قد اختلف
فيه المفسرون فبعض المراد ما كان قبل النبوة وبعدها وقيل المراد

ما وقع لك من ذنب وما لم يقع اعلم انه مغفوره وقيل ما كان قبل
النبوة والتاخر عصمتك بعدها حكاه احمد بن نصر وقيل المراد بذلك
اقتضاه السلام وقيل المراد ما كان عن سهو وغفلة وتأويل حكاه
الطبري واختاره القشيري وقيل ما تقدم لابيكم آدم وما تأخر من ذنوب
امتك حكاه السمرقندي والتلميذ عن ابن عطاء ومثله والذي قبله تناول
قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات قال مكي مخاطبة النبي صلى
عليه وسلم ههنا هي مخاطبة لامتته وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم
لما امر ان يقول وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم سر بذلك الكفار فانزل
الله تعالى يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية وبما للمؤمنين
في الآية الاخرى بعدها قاله ابن عباس فقصد الآية انك مغفور لك
غير مؤاخذ بذنب ان لو كان قال بعضهم المغفرة ههنا تبرئة من العيوب
واما قوله ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهره فكيف ما سلف
من ذنبك قبل النبوة وهو قول ابن زيد والحسن ومعنى قول قتادة
وقيل معناه انه حفظ قبل نبوته منها وعصم ولو لا ذلك لانتقلت
ظهره حكى معناه السمرقندي وقيل المراد بذلك ما انقل ظهره من
احياء الرسالة حتى بلغها حكاه الماوردي والسلي وقيل حططنا
عنك ثقل ايام الجاهلية حكاه مكي وقيل ثقل شغل سرك وحينئذ

وطلب شربتك حتى شرعنا ذلك لك حكى معناه القشيري وقيل معناه
خففنا عنك ما تحملت بحفظنا لما استخففت وحفظنا عليك ومعنى
انقض اي كاد ينفضه فيكون المعنى على من جعل ذلك لما قبل النبوة اهتمام
النبي صلى الله عليه وسلم بامور فعلها قبل نبوته وحرمت عليه بعد النبوة
فعدتها اوزارا وثقلت عليه واشفق منها او يكون الوضع عصمة الله
له وكفائته من ذنوب لو كانت لا تنقضت ظهره او يكون من ثقل الرسالة
وما ثقل عليه وشغل قلبه من امور الجاهلية واعلام الله تعالى به لحفظ
ما استخفظه من وحيه واما قوله عفا الله عنك اذنت لهما من
لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم بل لم يعف اهل العلم معانته وغلطوا
من ذهب الى ذلك قال نفطويه وقد شاء الله من ذلك بل كان خيرا في
امر من قالوا وقد كان له ان يفعل ما شاء فيما لم ينزل عليه وحي
فكيف وقد قال الله فاذن لمن شئت منهم فلما اذن لهم اعلمه
الله بما لم يطليح عليه من سترهم انه لو لم ياذن لهم لفعدوا وانه لا حرج
عليه فيما فعل وليس عفا ههنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله عليه
عفا الله لكم عن صدقة الخيل والزقيق ولم تحب عليهم فقط اي لم يلزمكم
ذلك ونحوه عن القشيري قال وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب
من لم يعرف كلام العرب قال ومعنى عفا الله عنك اي لم يلزمك ذنبك

قال الدروري روى انها كانت تكرمه قال مكي هو استفتاح كلام
مثل اصلحك الله واعتزك وحكي السهم فذكر ان معناه عافاك الله وانما
قوله في اسارى بدر ما كان لنبى ان يكون له أسرى الايتين فليس فيه الزم
ذنب للنبى صلى الله عليه وسلم بل فيه بيان ما خض به وقُصِّل من بين
سائر الانبياء فكانه قال ما كان هذا النبى غيرك كما قال عليه السلام
اجلت لى الغنایم ولم تحل لنبى قبل فان قيل فما معنى قوله تريدون
عرض الدنيا الاية قيل المعنى الخطاب لمن اراد ذلك منهم وتجرى دَعْرُهُ
لِعَرْض الدنيا وحده والاستنكار منها وليس المراد بهذا النبى صلى الله
عليه وسلم ولا علية اصحابه بل قد روى عن الضحاك انها نزلت حين
انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس بالسلب وجمع الغنائم عن
القتال حتى خشي عمر ان يعطف عليهم العدو ثم قال تعالى لولا كتاب
من الله سبق فاختلفا المفسرون في معنى هذه الاية ففيل معانها
لولا انه سبق متى ان لا اعدب احدا قبل انتهى لعذبتكم فهذا ينفي ان
يكون امر الاسرى معصية وقيل المعنى لولا ايما انكم بالقرآن وهو
الكتاب السابق فاستوجبتم به الضيق لعوقبتكم على الغنائم ويزاد
هذا القول نفسيا وبينا بان يقال لولا ما كنتم مؤمنين بالقرآن
وكنتم ممن اجلت لهم الغنائم لعوقبتكم كما عوقب من نعدى وقيل لولا

انه سبق في اللوح المحفوظ انها حلال لكم لعوقبتكم فهذا كله ينفي الذم
والمعصية لانه من فعل ما احل له لم يعص قال الله تعالى فكلوا مما
غنمتم حلالا طيبا وقيل بل كان عليه السلام قد خبر في ذلك وقد
روى عن علي رضي الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبى صلى الله
عليه وسلم يوم بدر فقال خيرا صاحبك في الاسارى ان شاؤا القتل وان
شاؤا الفداء على ان يقتل منهم عام المقبل مثلهم فقالوا الفداء ويقتل
متا وهذا دليل على صحة ما قلناه وانهم لم يفعلوا الا ما اذن لهم فيه
لكن بعضهم مال الى اضعاف التوجيهين مما كان الاصلح غيره من الاتحان
والقتل فعوقبوا على ذلك وبين لهم ضعفا اختيارهم وتصويب
اختيار غيرهم وكلهم غير عصاة ولا مذنبين والى نحو هذا اشار
الطبري وقوله عليه السلام في هذه القضية لو نزل من السماء
عذاب ما نجأ منه الا عمر اشارة الى هذا من تصويب زاير ورأى من
اخذ بما اخذه في اعزاز الدين واظهار ركنته وابادة عدوه وان هذه
القضية لو استوجبت عذابا نجأ منه عمر ومثله وعين عمر لانه اول
من اشار بقتلهم ولكن الله لم يقدر عليهم في ذلك عذابا حله
لهم فيما سبق وقال الدروري لا يثبت الخبر بهذا ولو ثبت لما جاز
ان يظن ان النبى صلى الله عليه وسلم حكم بما لا ينقض ولا يجعل الامر اليه

فيه وقد رزقه الله عن ذلك وقال القاضي بكر بن العلاء اخبر الله نبيه
وهذه الآية ان تأويله وافق ما كتبه له من اجل الغنائم والفداء وقد
كان قبل هذا فادوا في سيرة عبد الله بن جحش التي قتل فيها ابن الحضرمي
بالحكم بين كيسان وصاحبه فماعتب الله ذلك عليهم وذلك قبل بدد
بازيد من عام فهذا كله يدل على ان فعل النبي صلى الله عليه وسلم في شأن
الاسري كان على تأويل وبصيرة وعلى ما تقدم قبل مثله فلم يكن الله عليهم
لكن الله تعالى اراد تعظيم امره بذكره اسرها والله اعلم اظهرها رغبته
وتأكيد مشيئته بتعريفهم ما كتبه في اللوح المحفوظ من جل ذلك لهم
لا على وجه عتاب وانكارا وتذنب هذا معنى كلامه واما قوله تعالى
عبس وتولى الايات فليس فيه اثبات ذنب له عليه السلام بل اعلام
الله ان ذلك المتصدى له ممن لا يتركى وان الصواب والاولى كان ما لو
كشف لك حال الرجلين الاقبال على الاعمى وفعل النبي صلى الله عليه وسلم
لما فعل وتصديبه لذلك الكافر كان طاعة لله وتبليغا عنه واستيلافا
له كما شرع الله له لا معصيته ومخالفة له وما قضيه الله عليه من ذلك
اعلام بحال الرجلين وتوهم من الكافر عنده والاشارة الى الاعراض
عنه بقوله وما عليك الا بتركى وقيل اراد بعيس وتولى الكافر الذي
كان مع النبي صلى الله عليه وسلم قاله ابو ثمام واما قصة ادم عليه السلام

وقوله تعالى فاكلامنها بعد قوله ولا تقربا لهذا الشجر فتكونا من
الظالمين وقوله الما انهم كما عن تلكا الشجرة ونصحه تعالى عليه بالمعصية
بقوله وعصى ادم ربه فغوى اى جعل وقيل خطاء فان الله تعالى قد اخبر
بعذره بقوله ولقد عهدنا الى ادم من قبل فتنسى ولم يخدله عزما قال ابن
زيد فتنسى عداوة ابليس له وما عهد اليه الله من ذلك بقوله ان هذا
عدو ولزورك الالة قيل نسي بما اظهر لهما وقال ابن عباس انما
سمى الانسان انسانا لانه عهد اليه فتنسى وقيل لم يقصد المخالفة
استخلا لهما ولكنها اغتراء بحلف ابليس لهما اني لهما من
الناصحين وتوهم ان احدا لا يحلف بالله حائشا وقد روى عن ادم
بمثل هذا في بعض الآثار وقال ابن جبير حلف بالله لهما حتى غرما
والمؤمن بخدع وقد قيل نسي ولم ينبو المخالفة فلذلك قال ولم يخدله
عزما اى قصدا للمخالفة واكثر المفسرين على ان العزم هنا الحرم و
الصبر وقيل كان عند اكله سكران وهذا فيه ضعف لان الله وصف
نفس الجنة لانها لا تسكر فاذا كان ناسيا لم تكن معصيته وكذلك
ان كان ملبسا عليه غالطا اذ الاتفاق على خروج الناس والنساء
عن حكم التكليف وقال الشيخ ابن بكير بن فوران وغيره انه يمكن ان
يكون ذلك قبل النبوة ودليل ذلك قوله تعالى وعصى ادم ربه فغوى

ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى فذكر ان الاجتباء والهداية كانا
بعد العصيان وقيل بل اكلهما متاولا وهو لا يعلم انها الشجرة التي نهى
عنها لانه تاويل نهى الله عن شجر مخصوصة لا على الجنس ولهذا
قيل انما كانت الثوبة من ترك التحفظ لا من مخالفة وقيل تاويل ان
الله لم ينهه عنها نهى تحريم فان قيل فعلى كل حال فقد قال الله تعالى
وعصى ادم وقال فتاب عليه وهدى وقوله في حديث الشفاعة و
يذكر ذنبه وانى نهيت عن اكل الشجرة فعصيت فسياق الجواب
عنه وعن اشتباهه مجلا اخر الفصل ان شاء الله واما قضية يونس
عليه السلام فقد عصى الكلام على بعضها انفا وليس في قضية يونس
نص على ذنب وانما فيه ابق وذهب معاصيا وقد تكلمنا عليه قيل
انما نقم الله عليه خروجه عن قومه فارا من نزول العذاب وقيل
بل لما وعدهم الله العذاب ثم عفا عنهم قال والله لا اقاها بوجه
كذاب ابدا وقيل بل كانوا يقتلون من كذب فخاف ذلك وقيل
ضعف عن حمل اعباء الرسالة وقد تقدم الكلام انه لم يكذبهم
وهذا كله ليس فيه نص على معصية الا على قول مرغوب عنه وقوله
ابق الى الفلك المشحون قال المفسرون تباعد واما قوله انى كنت
من الظالمين فالظلم وضع الشئ في غير موضعه فهذا اعتراف منه

عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون خروجه عن قومه بغير اذن ربه او
لضعفه عما حملا اول دعائه بالعذاب على قومه وقد دعاه نوح به لان قومه
فلم يؤاخذه وقال الواسطي في معناه توبه ربه عن الظلم واضاف الظلم الى
نفسه اعترافا واستحقاقا ومثل هذا قول ادم وحواء عليهما السلام ربنا
ظلمنا انفسنا اذ كانا النسيب في وضعهما غير الموضع الذي انزل فيه
واخرجهما من الجنة وانزلهما الى الارض واما قضية داود عليه السلام
فلا يجب ان يلتفت الى ما سطر فيها الاخبار بتون عن اهل الكتاب الذين
بدلوا وغيره وانقله بعض المفسرين ولم ينص الله على شئ من ذلك ولا
ورد في حديث صحيح والذي نص الله عليه قوله وظن داود انما افتناه الى
قوله وحسن ما روي فيه اواب فمعناه فتناه اي اخترناه واواب قال قتادة
مطيع وهذا التفسير لولي قال ابن عباس وابن مسعود ما زاد داود على
قال الرجل انزل لي عن امرئك واكلمنيها فعاتبه الله على ذلك ونبهه عليه
وانكر عليه شغله بالدنيا وهو الذي ينبغي ان يقول عليه في امره وقد
قيل خطبها على خطبته وقد قيل بل احب مقتله ان يستشهد وحكي
السم فندى ان ذنبه الذي استغفر منه قوله لاحد الخصمين لقد ظلمك
فظلمه بقوله خصمه والى نفي ما اضيف من الاخبار الى داود من ذلك
ذهب احمد بن حنبل بنصره وابو تمام وغيرهما من المحققين قال الداودي ليس قضية

داود وأوريا خبر ثبت ولا نظر محبة قبل مسلم وقيل ان الخصمين اللذين
اختصما اليه رجلان في نتائج غنم على ظاهرها الآية واما قصة يوسف عليه
السلام واخوته فليس على يوسف منها تعقيب واما اخوته فلم تثبت بنوتهم
فيلزم الكلام على افعالهم وذكر الاسباط وعدهم في القرآن عند ذكر
الانبياء قال المفسرون يريد من نبي من ابناء الاسباط وقد قيل انهم
كانوا حين فعلوا يوسف ما فعلوه صغارا لانسان ولهذا لم يميزوا
يوسف حين اجتمعوا ولهذا قالوا ارسل معنا خذنا نزع ونلعب وان ثبت
لهم بنوة فبعد هذا والله اعلم واما قول الله تعالى فيه ولقد همت به وهمر
بها لولا ان رأى برهان ربه فعلى مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين ان
همر النفس لا يؤاخذ به ولا يستسيئة لقوله عليه السلام عن ربه تعالى
اذا همر عبدي بسيئة فلم يعمله اكتب له حسنة ولا معصية في همرا اذا
واما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين فان الهتم اذا وطئت عليه
النفس سيئة واما ما لم توطئ النفس من همومها وخواطرها فهو المعفو عنه
وهذا هو الحق فيكون ان شاء الله همر يوسف من هذا ويكون قوله وما ابغى
نفسى الآية اى ما ابر بها من هذا الهتم او يكون ذلك منه على طريق التواضع
والاعتراف بخالفه النفس لما زكى قبل ونزى فكيف وقد حكى ابو حاتم
عن ابي عبيدة ان يوسف لم يهتم وان الكلام فيه تقديم وتأخير اى لقد

همت به ولولا ان رأى برهان ربه لاهتم بها وقد قال الله تبارك وتعالى
عن المرأة ولقد راودته عن نفسه فاستعصم وقد قال تعالى كذلك
لنصرف عنه النساء والنساء وقال وعظمت الابواب وقالت هيت لك
قال معاذ الله انه رنى احسن مثواى الآية قيل في رضى الله وقيل المالك
وقيل همر بها اى برجها ووعظها وقيل همر بها اى غمه امتناعه عنها
وقيل همر بها نظرها وقيل همر بضرها ودفعها وقيل هذا كله كان
قبل بنوته وقد ذكر بعضهم ما زال النساء يملن الى يوسف ميل شهوة
حتى نبأ الله والتى عليه هينة النبوة فشعلت هيبته عن حسنه
واما خبر موسى عليه السلام مع قتيله الذى وكفه فقد نص الله تعالى
انه عذوه قال كان من القبط الذين على بن فرعون ودليل الشورى في هذا
كله انه كان قبل نبوة موسى وقال قتادة وكفه بالعصا ولم يتعمد قتله
فعلى هذا لا معصية في ذلك وقوله هذا من عمل الشيطان وقوله ظلمت
نفسى فاغفر لى قال ابن جرير قال ذلك من اجل انه لا يبلغ لى ان يقتل
حتى يؤمر وقال النقاش لم يقتله عن عمد فربما للقتل ولما وكفه وكرة
يريد دفع ظلمه قال وقد قيل ان هذا كان قبل النبوة وهو مقتضى التلاوة
وقوله تعالى في قصته وفتناك فتونا اى ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء
قيل في هذه القصة وما جرى له مع فرعون وقيل القافوة في التابوت والتم

وغير ذلك وقيل معناه اخلصناك اخلاصا قاله ابن جبير ومجاهد من
قولهم قنت الفضة في النار اذا اخلصتها واصل الفتنة معنى الاختار
واظهار ما بطن الا انه استعمل في عرف الشرع في اختيار اذى الى ما يكره
وكذلك ما روى في الخبر الصحيح من ان ملك الموت جاءه فلطم عينه
الحديث ليس فيه ما يحكم على موسى عليه السلام بالتعدي وفعل ما لا
له اذ هو ظاهر الامر بين الوجه جائز الفعل لان موسى دافع عن نفسه
من اتاه لانيلا فيها وقد تصور له في صورة اذى ولا يمكن ان علم حينئذ
انه ملك الموت قد دافعه عن نفسه مدافعة اذى الى ذهاب عين تلك
الصورة التي تصور له فيها الملك امتحانا من الله فلما جاءه بعد فاعلم
الله انه رسوله اليه استسلم وللتقدمين والمتأخرين على هذا الحديث
اجوبة هذا استدعا عندي وهو تأويل شيخنا الامام ابي عبد الله المازكي
وقد تأوله قديما ابن عابشة وغيره على صفة ولطمة بالحجة وفي عين محنة
وهو كلام مستعمل في هذا الباب في اللغة معروف واما قصده سليمان
عليه وما حكى فيها اهل التفسير من ذنبه وقوله ولقد فتنا سليمان
فمعناه ابتليناه وابتلاؤه ما حكى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
لا طوفان للنسيلة على مائة امرأة او تسع وتسعين كلص ياتين بفارس
يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحل ان

الا امرأة واحد فجاءت ابنتي رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لما مدني في سبيل الله قال صاحب
المعاني والشفق هو الجسد الذي اتى على كرميه حين عرض عليه وهي
عقوبته ومحنه وقيل بل مات فالتقى على كرميه ميتا وقيل ذنبه حرمه
على ذلك وتمنيه وقيل لانه لم يستش لما استغرق من الحرص وطلب
من التمني وقيل عقوبته ان سلب ملكه وذنبه ان احب بقلبه ان يكون
الحق لا خيانة على خصمه وقيل اخذ بذنب قارقه بعض نساءه ولا يفتح
ما نقله الاخباريون من تشبه الشيطان به وتسلطه على ملكه و
تصرفه في امته والجور في حكمه لان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا
وقد عصم الانبياء من مثله وان سئل لم يقل سليمان في القضية المذكورة
ان شاء الله فعنه اجوبة **الاجابة** ما روى في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم
وذلك لينفذ من اد الله تعالى **والاجابة** لم يسمع صاحبه وشغل عنه
وقوله وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي فلم يفعل سليمان هذا تغير
على الدنيا ولا تقاسم بها ولكن مقصده في ذلك على ما ذكره المفسرون الا
يسلط عليه احدا كما سلط عليه الشيطان الذي سلبه اباه مدة
امتحانه على قول من قال ذلك وقيل بل اراد ان يكون له من الله فضيلة وخاتمة
يختص بها كاختصاص غيره من انبياء الله ورسله خواص منه وقيل ليكون

دليلاً ووجه على نبوته كالآلة الحديد لا يبيد واجاء الموتى لعيسى ^{خضر}
معه صلى الله عليه وسلم بالشفاعة ونحو هذا وانما قصة نوح عليه السلام
فظاهر العذر وانما اخذ فيها بالتأويل وظاهر اللفظ لقوله تعالى و
اهلك فطلب مقتضى هذا اللفظ واراد علم ما طوى عنه من ذلك لانه
سكن في عهد الله فبين الله عليه انه ليس من اهله الذين وعده بنجاتهم
لكفر وعلمه الذي هو غير صالح وقد علم انه مغرق الذي ظلموا وانهما عن
مخاطبته فيهم فاخذ بهذا التأويل وعتب عليه واشفق هو من اقدمه
على ربه لسؤاله ما يا اذن له في السؤال فيه وكان نوح عليه السلام فيما
حكاه النقاش لا يعلم بكفر ابنه وقيل في الآية غير هذا وكل هذا لا يقتضيه
على نوح بمعصيته سوى ما ذكرناه من تأويله واقدمه بالسؤال فيمن لم يؤذ
له فيه ولا نهى عنه وما روى في الصحيح من ان نبياً قرصه فله فخر في قرية
النمل فاوحى الله تعالى اليه ان قرصتك فله احرقتامة من الاسم
تسبح فليس في هذا الحديث ان هذا الذي اتى بمعصيته بل فعل ما رآه مصلحة
وصواباً يقتل من يؤذي جسده ويمنع المنفعة بما اباح الله الاتري ان
هذا النبي كان نازلاً تحت الشجرة فلما آذته القملة تخول برجله عنها مخافة
تكرار الاذى عليه وليس فيما اوحى اليه ما يوجب عليه معصية بل
ندبه الى اعمال الصبر وترك التشفى كما قال ولئن صبرتم لهو خير للصابرين

اذ ظاهراً فعله انما كان لاجل انها آذته هو في خاصته فكل انتقاماً ^{لنفسه}
وقطع مضرة يتوقعها من بقية النمل هناك ولم يأت في كل هذا امر على
فيغصى به ولا نضر فيما اوحى الله اليه بذلك ولا بالتوبة والاستغفار منه
والله اعلم فان قيل فيما معنى قوله عليه السلام من احداً لا يذب او كما دالا
يجب ان ذكرنا او كما قال عليه السلام فلجواب عنه كما تقدم من ذنوب الانبياء
التي وقعت من غير قصد وعن سهو وغفلة **فصل** فان قلت فاذا اقيمت عنهم
صلوات الله عليهم اجمعين الذنوب والمعاصي بما ذكرته من اختلاف
المفسرين وتأويل المحدثين فيما معنى قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى وما
تكرر في القرآن والحديث الصحيح من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم
واستغفارهم وبكائبهم على ما سلف منهم واشفاقهم وهل يشفق
ويتاب ويستغفر من شيء **فصل** وقفنا الله وآياك ان درجة الانبياء في
الرفعة والعلو والمعرفة بالله وسنته في عبادته وعظيم سلطانه وقوة
بطشه مما يحملهم على الخوف منه جل جلاله والامتناع من المواخاة مما
لا يؤاخذ به غيرهم وانهم في بعض فهمه بامور لم يرتبوا عنها ولا امروا
ثم اخذوا عليها وعوتبوا بسببها وحذروا من المواخاة بها وانوها
على وجه التأويل والتمهوا وتزيدوا من امور الدنيا المباحة خائفون وجلون
وهي ذنوب بالاضافة الى على منصبهم ومعاصي بالنسبة الى كمال طاعتهم

لأنها كذنوب غيرهم ومعاصيهم فان الذنوب ما خرد من الشئ
الذي الرذل **ومن ذنوب** كل شئ اى اخره واذناب الناس رذلهم فكان
هذه اذن أفعالهم وأسوء ما يجرب من احوالهم لتطهيرهم وتنزيهم
وعمارة بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح والكلم الطيب والذكر الظاهر
والخفي والخشية لله واعظامه في السر والعلانية وغيرهم تليق من
الكبار والقبايح والفواحش ما يكون بالاضافة اليها هذه الهبة في حقه
كالجنان كما قيل حسنة الابراستينات المقربين اى يرونها بالاضافة الى
على احوالهم كالنسيان وكذلك العصيان الترك والمخالفة فعلى
مقتضى اللفظ كيف ما كانت من سهو وتاويل فهي مخالفة وترك وقوله
عوى اى جعل ان تلك الشجرة التي نهى عنها والغى الجمل وقيل خطأ
ما طلب من الخلود اذ اكلها وخابنا منيته وهذا يوسف عليه السلام
قد اخذ بقوله لاحد صاحبي السجن اذكرني عند ربك فانساء الشيطان
ذكر ربك فلبث في السجن بضع سنين قيل انى يوسف ذكر الله وقيل
انى صاحبه ان يذكره لسيد الملاك قال النبى صلى الله عليه وسلم لولا
كلمة يوسف ما لبث في السجن ما لبث قال ابن دينار لما قال ذلك يوسف
قيل اخذت من دوى وكيل لا طيلن حبسك فقال يا رب انسى قلبى
كثرة البلوى وقال بعضهم تواخذ الانبياء بما قيل الذل مكانهم

عنده ويجاوز عن سائر الخلق لقلة مبالاة بهم في اضعاف ما
أنقابه من سوء الادب وقد قال المحج للفرقة الاولى على سياق
ما قلناه اذا كان الانبياء تواخذون بهذا فما لا تواخذ به غيرهم
من السهو والنسيان وما ذكرته وحالهم ارفع فالحكم في هذا السوء
حالا من غيرهم **فاسلم** اكرمك الله انا لانتبت لك المواخذة في هذا على
على حد مواخذة غيرهم بل بقولنا تهم تواخذون بذلك في الدنيا
ليكون ذلك زيادة لهم في درجاتهم ويبتلون بذلك ليكون
استغفارهم له سببا للمنة ربهم كما قال تعالى ثم اجنباه ربه
فتاب عليه وهدي وقال لداود عليه السلام فغفرنا له ذلك الآية
وقال بعد قول موسى ثبت اليك اني اصطفتك على الناس وقال
بعد ذكر فتنة سليمان واثابته فسمي ناله الترفع الى وحسن ما قال
بعض المتكلمين زلات الانبياء في الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات
وزلف و اشار الى نحو مما قدمناه وايضا فلينبه غيرهم من البشر منهم
او ممن ليس في درجاتهم بمواخذتهم بذلك فيستشعروا الحذر
يعتقدوا المحاسبة ليلتموا الشكر على النعم ويعيدوا الصبر على
الحزن بملاحظة ما وقع باهل هذا النصاب الرفيع المعصوم فكيف بمن
سواهم ولهذا قال صالح المري ذكر داود بسطة للتوازين قال ابن عطا

لربكن ما نص الله من قضية صاحب الحوت نقصا له ولكن استزاده من
بنينا عليه السلام وايضا فيقال لهم فانكم ومن وافقكم يقولون يغفر
الضعفاء باجتنايب الكبار ولا خلاف بعصمة الانبياء من الكبار فيما
جوزتم من وقوع الضعفاء عليهم هي مغفورة على هذا فما معنى الموا^{خذة}
بها اذا ذكر وخوف الانبياء وتوبتهم منها وهي مغفورة لهم لو
كانت فما اجابوا به فهو جوابنا عن المواخذة بافعال الشهو والتاويل
وقد قيل ان كثرة استغفار النبي صلى الله عليه وسلم وتوبته وغير
من الانبياء على وجه ملازمة الخضوع والعبودية والاعتراف بالنقص
شكرا لله على نعمه كما قال عليه السلام وقد آمن من المواخذة بما تقدم و
ما تاخر افلا اكون عبدا شكورا وقال اني احشاكم لله واعلمكم بما اتقى
قال الحارث بن اسد خوف الملائكة والانبياء خوف اعظام وتعبد لله
لانهم آمنون وقيل فعلوا ذلك لم يقنط بهم وتسكن بهم اممهم
كما قال عليه السلام لو تعلمون ما اعلم لضحككم قليلا ولبكيتم كثيرا
وايضا فان في التوبة والاستغفار معنى اخر لطيفا اشار اليه بعض
العلماء وهو استدعاء محبة الله تعالى قال الله تعالى ان الله يحب التوابين
ويحب المطهرين فاحدث الرسل والانبياء الاستغفار والتوبة و
الانابة والاوبة في كل حين استدعاء لمحبة الله والاستغفار فيه معنى

التوبة وقد قال الله تعالى انبئته بعد ان غفر له ما تقدم وما تاخر من
ذنبه لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار والايه وقال
فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا **فصل** قد استبان لك
ايها الناظر بما قرناه ما هو الحق من عصمته عليه السلام عن الجهل
بالله وصفاته او كونه على حالة تنافي العلم بشئ من ذلك كله جملة بعد
النبوة عقلا واجماعا وقبلها سمعا وعقلا ونقلا ولا بشئ بما قرره
من امور الشرع واذا عن ربه من الوحي قطعا عقلا وشرعا وعصمته
عن الكذب وخلف القول مذبذبا الله وانسله قصدا او غير قصد
استحالة ذلك عليه شرعا واجماعا ونظرا وبرهانا وتزنيها عنه
قبل النبوة قطعا وتزنيها عن الكبار واجماعا وعن الضعفاء تحقيقا
وعن استدامة الشهو والغفلة واستمرار الغلظة والنسيان عليه
فيما شرعه الامة وعصمته في كل حالاته من رضى وغضب وجد ورج
فيجب عليك ان تتلقاه باليمين وتشدد عليه بالضمين وتقدر هذه
الفصول حق قدرها وتعلم عظم فايدتها وخطرها فان من يجمل ما
يجب للنبي عليه السلام او يجوز او يستحيل عليه ولا يعرف صور
احكامه لا يامن ان يعتقد في بعضها خلاف ما هي عليه ولا ينزهها عما
لا يجب ان يضاف اليه في هذا من حيث لا يدرك وسيقط في حق ذلك

الاسفل من النار اذ ظن الباطل به واعتقاد ما لا يجوز عليه بحال
 بصاحبه دار البوار ولهذا ما احتاط عليه السلام على الرجلين الذين
 رآيا ليلاً وهو معتكف في المسجد مع صفيته فقال لهما انها صفيته
 ثم قال لهما ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم وانى خشيت
 ان يقذف في قلوبكما شيئاً فتهلكا هذه اكرمك الله احدى فوايد ما
 تكلمنا عليه في هذه الفصول ولعل جاهلاً لا يعلم بجهله اذا سمع شيئاً
 منها يرى ان الكلام فيها من جملة العلم وان التكون اولى وقد استبان
 انه متعين للفائدة التي ذكرناها وفائدة ثانية يضطر اليها في اصول
 الفقه وينبني عليها مسائل من الفقه لا تتخذ وتخلص بها من تشييب
 مختلفي الفقهاء في عدة منها وهي الحكم في اقوال النبي صلى الله عليه وسلم
 وافعاله وهو باب عظيم واصل كبير من اصول الفقه ولا بد من بناء على
 صدق النبي صلى الله عليه وسلم في اخباره وبلاغه وان لا يجوز عليه
 الشك فيه وعصيته من المخالفة في افعاله عمداً وبحسب اختلافهم
 في وقوع الضعائر وقع خلاف في امثال الفعل بسط بيان في كتب
 ذلك العلم فلا ينظر به وفائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم والمفتي فبين
 اضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من هذه الأمور ووصفه بها
 فمن لم يعرف ما يجوز وما يمتنع عليه وما وقع الإجماع فيه والخلاف كيف

بصم في الفتيا في ذلك ومن ابن يدي هل ما قاله فيه نقص او مدح
 فاما ان يجزى على تنفك دم مسلم حرام او يستطحقا ويضع حرمة
 النبي صلى الله عليه وسلم والسبيل هذا ما قد اختلف ارباب الاصول
 وائمة العلماء والمحققين في عصمة الملائكة **فصل** في القول في عصمة
 الملائكة اجمع المسلمون ان الملائكة مؤمنون فضلاء وانفق ائمة
 المسلمين ان حكم المرسلين منهم حكم النبيين سواء في العصمة مما ذكرنا
 عصمتهم منه وانهم في حقوق الانبياء والتبليغ اليهم كالانبياء
 مع الامر واختلفوا في غير المرسلين منهم فذهب طائفة الى عصمة
 جميعهم عن المعاصي واحتجوا بقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم
 ويفعلون ما يؤمرون ويقولون وما منا الا له مقام معلوم وانا لنخن
 الصابون وانا لنخن المستحيون ويقولون ومن عندنا لا يملك كبر وزعن
 عبادته ولا يستخسرون ويقولون ان الذين عندك لا يستكبرون
 عن عبادتنا الآية وقوله كرام بررة ولا يمتنع الا المظهرين ونحوه من
 السمعيات وذهب طائفة الى ان هذا خصوص المرسلين منهم و
 المقربين واحتجوا باشياء ذكرها اهل الاخبار والتفاسير عن نذكرها
 ان شاء الله تعالى بعد ونبين الوجه فيها ان شاء الله والضمير في عصمة
 جميعهم ونبين ان هذا لا يمتنع عليه وما وقع الإجماع فيه والخلاف كيف

ابن ابي نجي ولكن قال الملك ان هذا داود وسليمان وتكون ما نقيبا على
ما تقدم وقيل كانا ملكين من بني اسرائيل فسخرهما الله حكاة الشجر
والقراءة بكسر اللام شاذة فحل الآية على تقدير ابي محمد مكي حسن
ينزه الملائكة ويذهب الرجس عنهم ويظهرهم نظهيراً وقد وصفهم
الله بانهم مطهرون وكرام بررة لا يحصون الله ما امرهم وما يذكر
قصة ابليس وانه كان من الملائكة ورئيسا فيهم ومن حران الجنة الى
آخر ما حكوه وانه استثناء من الملائكة بقوله فيجبروا الا ابليس وهذا
ايضا لا يتفق عليه بل الاكثر ينفون ذلك وانه ابو الحن كما ان ادم ابو الانس
وهو قول الحسن وقادة وابن زيد وقال شهر بن حوشب كان من
الجن الذين طردتهم الملائكة في الارض حين افسدوا والاستثناء
من غير الجنس شايع في كلام العرب سابع وقد قال الله تعالى بالهنة
من علم الا اتباع الظن ومما روه في الاخبار ان خلقا من الملائكة عصوا
الله فخرقوا وامروا بالسيادة والادم فابوا فخرقوا ثم اخرون كذلك حتى
سجد له من ذكر الله الا ابليس في الاخبار لا اصل لها اثرها صاحب الاخبار
فلا تشغل بها **الثاب الثاني** فيما يخصهم في الامور الدينية
ويظهر عليهم من العوارض البشرية قال القاضي قد قد مناته
عليه السلام وسائر الانبياء والرسل عليهم السلام من البشر وان

جسمه وظاهره خالص للبشر يجوز عليهم من الافات والتغيرات
والالام والاسقام وتخرج كأس الحمام ما يجوز على البشر وهذا كله
ليس بقبضه فيه لان الشيء انما يسمى ناقصا بالاضافة الى ما هو
اتم منه واكمل من نوعه وقد كتب الله على اهل هذه الدار ان وفيها
يجون وفيها يموتون ومنها يخرجون وخلق جميع البشر بمدرجات
الغير فقد مرض عليه السلام واشتكى واصابه الحر والقر واذا
الجوع والعطش وحرقه الغضب والضمير وناله الاعياء والتعب
ومسه الضعف والكبر وسقط فحش شقه وشبه الكفار و
كسروا ربا عيته وسقى السقم وسحر وتداوى واجتمعت وتلش وتغوذ
ثم قضى نجه فتوفي عليه السلام والحق بالرفيق الاعلى وتخلص من
دار الامتحان والبلوى وهذه سمات البشر التي لا محيص عنها و
اصحاب غير من الانبياء ما صواعظهم منها فقتلوا وقتلوا ورؤوا
في النار ونشروا بالمبشار ومنهم من وقاه الله ذلك في بعض
الافات ومنهم من عصمه كما عصم بعد نبينا من الناس محمد
صلى الله عليه وسلم فلن لم يكف نبينا ربه بدان فنة يوم احد
ولا حجة عن عيون عداة عند دعوتهم اهل الطائف فلقد اخذ
على عيون قريش عند خروجه الى ثور وامسك عنه سيف غوث

وحجرا في جهل وفسس سراقه ولئن لم يرقه سحر ابن الاعصم فلقد وقا
 ما هو اعظم من ستم اليهودية وهكذا سائر انبياء عليهم السلام
 مبتلى ومعافا وذلك من تمام حكمته ليظهر شرفهم في هذه المقامات
 ويثبت امرهم ويتم كلمته فيهم وليتحقق بايمانهم بشئ ربهم ونفع
 الالباس عن اهل الضعف فيهم لئلا يضلوا بما يظهر من العجايب
 على ايديهم ضلال التصاري عيسى بن مريم عليه السلام وليكون
 في محنتهم تسلية لآممهم ووفور لاجورهم عند ربهم تماما على
 الذي احسن اليهم قال بعض المحققين وهذه الطوارئ والتغيرات
 المذكورة انما تختص باجسامهم البشرية المقصود بها مقاومة
 البشر ومعاناة بني آدم لمساكلة الجنس واما بواطنهم فمنزهة عما
 عن ذلك معصومة منه مخلقة بالملاء الاعلى والملائكة لاخذها
 عنهم وتلقاها الوحي منهم قال وقد قال عليه السلام ان عيني تمام
 ولا ينام قلبي وقال اني لست كهيتكم اني ابيت بطعمي زني وسيفيني
 وقال لست انسى ولكن انسى لئلا ينسى بي فاخبر ان سره وباطنه وروحه
 بخلاف جسمه وظاهره فان الافات التي يخل ظاهره من ضعف وجوع
 سهو ونوم وان الافات التي يخل ظاهره من ضعف وجوع وسهر
 ونوم لا يخل منها شئ باطنه بخلاف غيره من البشر في حكم البشر

لان غيره اذا نام استغرق النوم جسمه وقلبه وهو عليه السلام
 في نومه حاضر القلب كما هو في يقظته حتى قد جاء في بعض الآثار
 انه كان محروسا من الحديث في نومه لكون قلبه يقظا كما ذكرناه
 وكذلك غيره اذا جاع ضعف لذلك جسمه وخارت قوته فبطلت
 بالكلية جملته وهو عليه السلام قد اخبر انه لا يعتريه ذلك وانه
 بخلافهم كقوله لست كهيتكم اني ابيت بطعمي زني وسيفيني و
 كذلك قول انه في هذه الاحوال كلها من وصب ومرض وسحر وغضب
 لم يجز على باطنه ما يخل به ولا فاض منه على لسانه وجوارحه ما لا يلبو
 به كما يعتري غيره من البشر فما نأخذ بعد في بيانه **فصل** فان
 قلت فقد جاءنا الاخبار الصحيحة انه عليه السلام سحر كما حدثنا
 الشيخ ابو محمد العتابي بقراءتي عليه ثنا خاتم بن محمد ثنا ابو الحسن علي
 ابن خلف ثنا محمد بن احمد ثنا محمد بن يوسف ثنا البخاري ثنا عبيد بن
 اسمعيل ثنا ابواسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت
 سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انه ليخيل اليه انه فعل الشئ
 وما فعله وفي رواية اخرى حتى انه كان يخيل اليه انه كان ياتي النساء
 ولا ياتهن الحديث واذا كان هذا من الباس الامر على النبي فكيف
 حال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وكيف جاز عليه وهو معصوم

فاعلم وفقنا الله وإياك أن هذا الحديث صحيح متفق عليه وقد طغت
به الملة وقد رعت به عقولها وتلبسها على أمثالها إلى التشكيك
في الشريعة وقد نزه الله الشريعة والنبى صلى الله عليه وسلم عما يدخل
في أمر لبسا وإنما السحر مرض من الأمراض وعارض من العلل يجوز
عليه أنواع الأمراض مما لا ينكر ولا يقدح في نبوته وأما ما ورد
أنه كان يخيل إليه أنه فعل الشيء ولا يفعله فليس في هذا ما يدخل
عليه داخل في شيء من تبيغته أو شرعيته أو يقدح في شيء من صدقه
لقيام الدليل والاجماع على عصيته من هذا وإنما هذا فيما يجوز طرد
عليه في أمر دنياء التي لم يبعث بسببها ولا فضل من أجلها وهونها
عرضة للآفات كسائر البشر فغير بعيد أن يخيل إليه من أمورها ما
لا حقيقة له ثم يخيل عنه كما كان وأيضا فقد فسر هذا الفصل الحديث
الآخر من قوله حتى يخيل إليه أنه كان يأتي أهله ولا يأتين وقد
سفيان وهذا أشد ما يكون من السحر ولم يأت في خبر فيها أنه نقل
عنه في ذلك قول بخلاف ما كان أخبر أنه فعله ولم يفعله وإنما كانت
خواطر وتخييلات وقد قيل إن المراد بالحديث أنه كان يخيل الشيء
أنه فعله وما فعله وبما فعله لكنه تخيل لا يعتقد صحته فيكون
اعتقاده كله على السداد وأقواله على الصحة هذا ما وقف عليه

لائمتنا من الأجوبة عن هذا الحديث مع ما أوضحناه من معنى كلامهم
وزدناه بيانا من تلويحاتهم وكل وجه منها متفق لكنه قد ظهر لي
في الحديث تأويل أجلى وأبعد من مطاع عن ذوى الضاليل يستفاد
من نفس الحديث وهو أن عبد الرزاق قد روى هذا الحديث عن
ابن المسيب وعروة بن الزبير وقال فيه عنهما سحر يهودى زريق
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوه في بر حتى كاد رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن ينكر بصره ثم دلّه على ما صنعوا فاستخرج من
البئر وروى نحوه عن الواقدي عن عبد الرحمن بن كعب وعمر بن الحكم
وذكر عن عطاء الخراساني عن يحيى بن يعمر حبس رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم عن عاتكة سنة فبينا هونا ثم أتاه ملكا ففقد أحدهما
عند راسه والآخر عند رجليه الحديث قال عبد الرزاق حبس رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن عاتكة خاصة سنة حتى أنكره بصره
ورد محمد بن سعيد عن ابن عباس مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
فحبس عن النساء والطعام والشراب فحبس عليه ما كان فذكر الفضة
فقد استبان لك من مضمون هذه الروايات أن السحر إنما تسلط على
ظواهره وجوارحه لا على قلبه واعتقاده وعقله وإنما أثر في بصره
وحبسه عن وطئ نسائه وطعامه وأضعف جسمه وأمرضه ويكون

معنى قوله ليخيل اليه انه ياتي اهله ولا ياتهم اي يظهر له من نشاطه
ومتقدم عادية القعدة على النساء فاذا دنا منهم اصابته اخذة
السحر فلم يقدر على اتباعهم كما يعترض من اخذوا عرض ولعله لمثل هذا
اشار سفيان بقوله وهذا ما يكون من السحر وقول عائشة في الرواية
الاشري انه ليخيل اليه انه فعل الشيء وما فعله من باب ما اختل من بصر
كما ذكر في الحديث فيظن انه رأى شخصا من بعض اواجه او شاهد
فعلا من غيره ولم يكن على ما خيل اليه لما اصابه في بصره وضعف نظره
لا لشيء طرأ عليه في ميزه واذا كان هذا لم يكن فيما ذكر من اصابة السحر
له وتأثيره فيه ما يدخل لبسا ولا يجذب به الحد المعترض انما **فصل**
هذه حالة في جسمه اما احواله في امور الدنيا فحق ان يبرها على أسنوها
المتقدم بالعقد والقول والفعل اما العقد منها فقد يعتقد في امور
الدنيا الشيء على وجهه ويظهر خلافه او يكون منه على شيء او ظن
بخلاف امور الشرع كما **حدثنا** ابو جعفر سفيان بن العاص وغير واحد عن
وقراء قالوا ثنا ابو العباس احمد بن محمد ثنا ابو العباس الرازي ثنا ابو احمد
ابن عمرو بن ثنا ابن سفيان ثنا مسلم ثنا عبد الله بن الرومي وعباس
العيسى واحمد الملقوي قالوا ثنا النضر بن محمد حدثني عن كريمة ثنا ابو
الجحاش ثنا رافع بن خديج قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم

المدينة وهو يؤتروا الخلق فقال ما تصنعون قالوا كنا نصنعه فقال
اعلمكم لو لم تفعلوا كان خيرا فتركوه فنقصت قذروا ذلك له فقال
انما انا بشر اذا امرتكم بشيء من دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشيء من
رأى فامنا انا بشر وفي رواية انس استمع علم باسودينا كوفي حديث
اخر انما ظننت ظنا فلا تؤاخذوني بالضن وفي حديث ابن عباس في
قصة الخرص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر فما حذمتكم
عن الله فهو حق وما قلت فيه من قبل نفسي فانما انا بشر اخطى واصيب
وهذا على ما قرناه فيما قاله من قبل نفسه في امور الدنيا وظنه من
احوالها لا ما قاله من قبل نفسه واجتهاده في شرع شرعه وسنة
سننها وكما حكى ابن اسحق انه عليه السلام لما نزل بادي ميا بدد قال
الحباب بن المنذر اهذا منزل انزل الله ليس لنا ان نتقدمه ام هو
الرأي والحرب والمكيدة قال لا بل هو الرأي والحرب والمكيدة قال فانه
لبس بمنزل انهمض حتى ياتي ادنى ما من مياه القوم فنزل له ثم تغور ما
وراء من القلب فنشرب ولا يشربون فقال اشرب بالرأي وفعل ما قاله
وقد قال الله له وشاورهم في الامر واراد مصالحه بعض عديق على
ثلاث تمر المدينة قال فاستشار الانصار فلما اخبروه برأيهم رجع عنه
فمثل هذا واشباهه من امور الدنيا التي لا مدخل فيها لعلم ديانته

ولا اعتقادها ولا تعلمها يجوز عليه فيه ما ذكرنا اذ ليس في هذا
كله نقيصة ولا محطه وانما هي امور اعتيادية يعرفها من جربها وجعلها
همته وشغل نفسه بها والنبى صلى الله عليه وسلم مشجور القلب بعرفه
الزبونية ملان الجوانح بعالم الشريعة مقبدا بالامام صاحب الامة الدينية
والدنيوية ولكن هذا انما يكون في بعض الامور ويجوز في النادر وفيما
سبيله التدقيق في حراسة الدنيا واستثمارها لا في الكثير المؤذن
بالبله والغفلة وقد تواتر بالنقل عنه عليه السلام من المعرفة بأمر
الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز في البشر فما
قد نبهنا عليه في باب معجزاته من هذا الكتاب **فصل** وانما ما يعتقد
في امور احكام البشر الجارية على يد قضاياه ومعرفة الحق من
المبطل وعلم المصلح من المفسد فهذه السبيل لقوله عليه السلام انما
انا بشر وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم ان يكون الخن بحجة من بعض فاقضى
له على نحو ما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه بشئ فلا يأخذ منه شيئا
فانما اقطع له قطعة من النار **حدثنا** الفقيه ابو الوليد رحمه الله ثنا
الحسين بن محمد الحافظ ثنا ابو عمر ثنا ابو محمد ثنا ابو بكر ثنا ابو داود ثنا
محمد بن كثير ثنا سفيان بن هشام بن عروة عن ابيه عن زبيب بن ثمام
سنة عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث

وفرواية الزهري عن عروة فلعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحب
انه صادق فاقضى له وتجربا احكامه عليه السلام على الظاهر وموجبات
الظن بشهادة الشاهد وببين الخالف ومراعاة الاشبه ومعرفة العفا
والوكلاء مع مقتضى حكمة الله تعالى في ذلك فانه تعالى لو شاء لاطلعه على
سر ابراهيم وخبائات ضمائر امته فنولى الحكم بينهم بمحج ديقينه وعلمه
دون حاجة الى اعتراف او بينة او يمين او شبهة ولكن لما امر الله امته
باتباعه والاقتداء به في افعاله واقواله وقضاياه وسيره وكان هذا لو
كان قما يختص بعلمه ويورثه الله به لم يكن للامة سبيل الى الاقتداء به في
شيء من ذلك ولا قامت حجة بقضية من قضاياه لاحد في شريعته لانا
لا نعلم ما اطلع عليه هو في تلك القضية حكمه هو اذ في ذلك بالمكن
من اعلام الله له بما اطلعه عليه من سر ابراهيم وهذا ما لا تعلمه الامة فانه
الله احكامه على ظواهرهم التي يستوي في ذلك هو وغيره من البشر ليتيم
اقتداء امته به في تعيين قضاياه وتنزيل احكامه وياتون ما اتوا من ذلك
على اليقين من سنته اذ البيان بالفعل اوقع منه بالقول وارفح لاحتمال
اللفظ وتأويل المتأول وكان حكمه على الظاهر ارجح في البيان اوضح في حجة
الاحكام واكثر فائدة لموجبات التشاجر والخصام وليقتدى بذلك ككل
حكم امته عليه السلام ونستوسق بما يورث عنه وينضبط قانون

شرعيته وطى ذلك عنه من علم الغيب الذي استأثر به عالم الغيب
يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول فيعلمه بما شاء ولا يقدح
هذا في بقوته ولا يفصم عروة من عصمته **فصل** واما اقواله الدينية
من اخباره عن احواله واحوال غيره وما يفعله او فعله فقد قدما ان
الخالف في هذا ممتنع عليه في كل حال وعلى اى وجه من عداؤ
سوء او صحة او مرض او رضى او غضب فانه معصوم منه صلى الله عليه
وسلم هذا فيما طريقه الخير المحض مما يدخله الصدق والكذب فاما
المعارض الموهوم ظاهرها خلاف باطنها فاجاز وورودها منه في الامور
الدينية لاسيما القصد المصلحة كقوريته عن وجه مغاربة لئلا يأخذ
العدو جذره وكما روى من مما رآته ودعايته لبسط امته وتطبيب
قلوب المؤمنين من صحابته وتاكيدنا في محبتهم ومسرته نفوسهم كقوله
لا حملتكم على ابن الناقة وقوله للمرأة التي سألته عن زوجها اهو الذي
بعينه بياض وهذا كله صدق لان كل جمل ابن ناقة وكل انسان بعينه
بياض وقد قال عليه السلام اني لا مرج ولا اقول الا حقا هذا كله
فيما يلبه الخبر فاما بابه غير الخبر مما صورته الامور والنهي في الامور
الدينية فلا يصح منه ايضا ولا يجوز عليه ان يامر احدا بشئ او ينهى
احدا عن شئ وهو يبطن خلافا وقد كان عليه السلام ما كان لى

٩٩٦
ان يكون له خائنة الاعين فكيف ان تكون له خائنة قلب فان قلت فما
معنى اذا قوله تعالى في قصته زيد واذ تقول للذي نعم الله عليه وانعمت عليه
امسك عليك زوجك الآية **فاعلم** انك ملك الله ولا تستر في تزويج النبی
صلى الله عليه السلام عن هذا الظاهر وان يا من يدا بمساكها وهو
تطبيقه اياه كما ذكر عن جماعة من المفسرين واضح ما في هذا ما حكاه
اهل التفسير عن علي بن حسين ان الله كان اعلم بنبيه عليه السلام ان
زينب ستكون من ازوجها فلما اشكاها اليه زيد قال له امسك عليك
زوجك واتى الله واخفى في نفسه منه ما اعلم الله به من انه سيتزوجها
مما الله مبدي ومظهره بتمام التزويج وطلاق زيد لها وروى نحوه
عن عمر بن قايذ عن الزهدي قال نزل جبريل عليه السلام على النبي
صلى الله عليه وسلم يعلمه ان الله يزوجه زينب بنت جحش فذلك الذي
اخفى في نفسه ويصح هذا قول المفسرين في قوله بعد هذا وكان امر الله
مفعولا اى لا بد لك ان تزوجهها وتوضح هذا ان الله لم يبد من امر
معها غير زواجه لها فدل انه الذي اخفاه عليه السلام مما كان اعلمه
به تعالى وقوله تعالى في القصة ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله
له سنة الله الآية فدل انه لم يكن عليه حرج في الامر قال الطبري ما كان
ليؤمن بنبيه عليه السلام فيما احل مثل فعله من قبله من الرسل قال الله

تعالى سنة الله في الذين خلوا من قبل اي من النبيين فيما احل لهم
ولو كان علي ما روى في حديث فتادة من وقوعها من قلب النبي صلى
عليه وسلم عند ما اعجبه وتحت طلاق زيد لما كان فيه عظم
الحرج ولا يليق به من مد عيئه الى ما انتهى عنه من زهرة الحياة
الدنيا وكان هذا نفس الحسد المذموم الذي لا يرضاه ولا يتسم
به الاتقياء فكيف سيد الانبياء قال القشيري وهذا اقدام عظيم
من قائله وقلة معرفته بحج النبي صلى الله عليه وسلم وفضله وكيف
يقال رها فاعجبه وهي بنت عمته ولم يزل يراها منذ ولدت ولا
كان النساء يحجبن منه عليه السلام وهو زوجها زيد وانما جعل
الله طلاق زيد لها وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم اياها لانه
حرمة النبي وابطال سنته كما قال ما كان محمدا با احد من رجالكم وقال
لئلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم ونحوه لابن فورك
وقال ابو الليث الشمر قدي فان قيل فما الفائدة في امر النبي صلى الله
عليه وسلم لزيد بمساها فهو ان الله اعلم بنيه انها زوجته فنهاه
النبي صلى الله عليه وسلم عن طلاقها اذ لم يكن بينهما الفة وخفي
في نفسه ما اعلم الله به فلما اطلقها زيد خشي قول الناس بتزوج امرأة
ابنه فامر الله بزواجها ليباح مثل ذلك لأمته كما قال تعالى لا يكون

٢١٧
على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم وقد قيل كان امره لزيد با
مساها فمعا للشهوة ورد النفس عن هواها وهذا اذا جرت ناعية انه
راها فجاءه فاستحسنها ومثل هذا لا يكره فيه لما طبع عليه ابن آدم
من استحسانه للحسن ونظرة الفجأة معقود عنها ثم وقع نفسه عنها وامر
زيد بمساها وانما ينكر تلك الزيادات التي في القضية والاولى ما ذكرنا
عن علي بن الحسين وحكاية الشمر قدي وهو قول ابن عطاء وصحة واستحسنة
القاضي القشيري وعليه قول ابو بكر بن فورك وقال انه معنى ذلك
عند المحققين من اهل التفسير قال والنبي صلى الله عليه وسلم منزله عن
استعمال النفاق في ذلك واظهار خلاف ما في نفسه وقد نزهه الله
عن ذلك بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له قال ومن ظن
ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد اخطأ قال وليس معنى الخشية
هنا الخوف وانما معناه الاستحياء اي يستحي منهم ان يقولوا تزوج
زوجة ابنه وان خشيته عليه السلام من الناس كانت من ارجاف
المسافقين واليهود وتشغيبتهم على المسلمين بقولهم تزوج زوجة ابنه
بعد نبيه عن نكاح حلائل الانبياء كما كان فعليه الله على هذا ونزوه
عن الالتفات اليهم فيما احله لهم كما عاتبه على مراعاة رضى ازواجه
في سورة التحريم بقوله لم تحرم ما احل الله لك الآية كذلك قوله ههنا

وتخشى الناس والله احتقن تخشاه وقد روى عن الحسن وعائشة
لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لكم هذه الآية لما فيها من
عتبه وأبداء ما أخفاه **فصل** فان قلت قد تقررت عصيته عليه
السلام في اقوال في جميع احواله وان لا يصبغ منها فيها خلف ولا اضطراب
في عمد ولا سهو ولا فتحة ولا مرض ولا جدد ولا رضى ولا غضب ولكن
ما معنى الحديث في وصيته عليه السلام الذي حدثنا به القاضي الشهيد
ابو علي رحمه الله ثنا القاضي ابو الوليد ثنا ابو ذر ثنا ابو محمد وابو الهيثم
وابو اسحق قالوا حدثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل ثنا علي بن عبد الله
ثنا عبيد الله ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
عن ابن عباس قال لما احتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت
رجال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لن تضلوا به
ابدا فقال بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع
الحديث وفي رواية ابنه في اكتب لكم كتابا لن تضلوا به ابدافتنا ان عوا
فقالوا ما له ايجر استفسه سورة فقال دعوني فان الذي انا فيه خير وفي
بعض طرق ان النبي صلى الله عليه وسلم ياجر وفي رواية هجر ويروي الهجر
وفيه فقال عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اشتد به الوجع وعقدنا
كتاب الله حسبنا وكثر اللغط فقال قوموا عني وفي رواية اختلف

١٩٨
اهل البيت واختصوا منهم من يقول قريوا بكتبكم رسول الله صلى
الله عليه وسلم كتابا ومنهم من يقول ما قال عمر قال ائمتنا في هذا الحديث
النبي صلى الله عليه وسلم غير معصوم من الأمراض وما يكون من عوارضها
من شدة وجع وغشى ونحوه مما يطرأ على جسمه معصوم ان يكون منه
من القول اثناء ذلك ما يطعن في معجزة ويؤدي الى فساد في شريعته
من هذيان واختلال في كلام وعلى هذا لا يصبغ ظاهر رواية من روى في
الحديث هجر اذ معناه هذا يقال هجر هجر اذا هذى وهجر هجر اذا غشى وهجر
تعدية هجر وانما الاصح والاولى الهجر على طريق الانكار على من قال لا يكتب
وهكذا رواهنا فيه في صحيح البخاري من رواية جميع الرواة في حديث
الزهري المتقدم وفي حديث محمد بن سلام عن اي عبينه وكذا ضبطه
الاصيلي بخطه في كتابه وغيره من هذه الطرق وكذا رويناه عن مسلم في
حديث سفيان وغيره وقد يحمل عليه رواية من رواه هجر على حذف
الف الاستفهام والتقدير هجر او ان يحمل على قول القائل هجر او هجر
دهشة من قائل ذلك او حيرة اعظم ما شاهد من حال الرسول صلى الله
عليه وسلم وشدة وجعه وهو المقام الذي اختلف فيه والامر الذي
هجر بالكتاب فيه حتى لم يضبط هذا القائل لفظه واجرى الهجر هجر
شدة الوجع لانه اعتقد انه يجوز عليه الهجر كما حملهم الاشفاق على

حراسته والله يعصمك من الناس ونحو هذا وما على رواية أخرى
رواية أبي إسحق السعدي في الصحيح في حديث ابن جبير عن ابن عباس من
رواية قتبية فقد يكون هذا راجعا الى المختلفين عند صلى الله عليه
وسلم ومخاطبة لهم من بعضهم أي جئتم باختلافكم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبين يديه هجرا ومنكرا من القول والهجر بضم الهاء
الفخر في المنطق وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث وكيف
اختلفوا بعد أمرهم له عليه السلام بأن يأتوه بالكتاب فقال
بعضهم أو أمر النبي صلى الله عليه وسلم بفهمها بما من نديها من
اباحتها بقرائن فلعن قد ظهر من قرآن قوله عليه السلام لبعضهم
ما فهموا أنه لم يكن منه عزيمة بل أمر رده الى اختيارهم وبعضهم لم يفهم
ذلك فقال استفهموه فلما اختلفوا كف عنه اذ لم يكن عزيمة ولما
رأوه من صواب رأى عمر ثم هؤلاء قالوا او يكون امتناع عمر اما اشفا
على النبي صلى الله عليه وسلم من تكليفه في تلك الحال املاء الكتاب وان
يدخل عليه مشقة من ذلك كما قال ان النبي صلى الله عليه وسلم استند
به الوجع وقيل خشى عمر ان يكتب مؤرا يعجزون عنها فيحصلون في
الخرج بالخالفه ورأى ان الارق بالامير في تلك الامور سعة الاختيار
وحكم النظر وطلب الصواب فيكون المصيب والمخطى ما جورا وقد علم

عمر تقر الشريعة وتأسيس الملة وان الله قال اليوم اكملت لكم دينكم و
قوله عليه السلام او صيكم بكتاب الله وعترتي وقول عمر حسينا كتاب
الله رذ على من نازعنا على امر النبي صلى الله عليه وسلم وقد قيل ان عمر بن
خشى نظرق المنافقين ومن في قلبه مرض لما كتب في ذلك الكتاب في الخلق
وان يتقوا في ذلك الاقاويل كاذعا الرافضة الوصية وغير ذلك قيل
انه كان من النبي صلى الله عليه وسلم لمصدا على طريق المشورة والاختيار هل
يتفقون على ذلك ام يختلفون فلما اختلفوا تركه وقالت طائفة اخرى ان
معنى الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان نجيبا في هذا الكتاب لما اطلب منه
لان ابتداء الامر به بل اقتضاه منه بعض اصحابه فاجاب رغبته وكره
ذلك غيرهم للعلل التي ذكرناها واستدل في مثل هذه القضية بقول العباس
لعل انطلق بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان الامر فينا علنا
وكرهيته على هذا وقوله والله لا افعل الحديث واستدل بقوله دعوني
فان الذي انا فيه خير اي ان الذي انا فيه خير من ان اسال الامر وترككم
وكتاب الله وان تدعوني فما طلبتم وذكر ان الذي طلب كتابه امر الخلق
بعد وتعيين ذلك **فصل** فان قيل فما وجه حديثه ايضا الذي
حدثناه الفقيه ابو محمد الخشني بقراءته عليه ثنا ابو علي الطبري ثنا
عبد الغافر القاسمي ثنا ابو احمد الجلودي ثنا ابراهيم بن سفيان

ثنا مسلم بن الحجاج ثنا قتيبة ثنا البث عن سعيد بن أبي سعيد عن سالم بن
مولى النصر بن قال سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم انما اخذت بشيئ غضب كما يغضب البشر والى قد
اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فائما مؤمن اذيتة او سببته او جلدته
فاجعلها له كفارة وقرية تقربه بها اليك يوم القيمة وفي رواية فائما
احد دعوت عليه دغوة في رواية ليس لها باهل وفي رواية فائما رجل
من المسلمين سببته او لعنته او جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة ورحمة
وكيف يلحق ان يلعن النبي صلى الله عليه وسلم من لا يستحق اللعن ويسب
من لا يستحق السب ويجلد من لا يستحق الجلد ويفعل مثل ذلك عند
الغضب وهو معصوم من هذا كله **فاعلم** شرح الله صدره ان قوله او لا
ليس لها باهل اى عندك يارب في باطن امره فان حكمه عليه السلام على
الظاهر كما قال والحكمة التي ذكرناها فحكم عليه السلام مجلده و
ادبه بسببه او لعنه بما اقتضاه عنده حال ظاهره ثم دعا عليه السلام
لشفقته على امته ورأفته ورحمته للمؤمنين التي وصفه الله بها وحذره
ان يتقبل فيمن دعا عليه دعوت ان يجعل دعاه ولعنه له رحمة فهو
معنى قوله ليس لها باهل لانه عليه السلام مجله الغضب ويستغفره
الغضب لان يفعل مثل هذا بمن لا يستحقه من مسلم وهذا معنى صحيح

ولا يفهم من قوله اغضب كما يغضب البشر ان الغضب حمله على ما لا
يجب بل يجوز ان يكون المراد بهذا ان الغضب لله حمله على معاقبته بلعنه
او سببه وانه مما يحتمل ويجوز عفو عنه او كان مما خبير بين المعاقبة
فيه او العفو عنه وقد يحمل انه خرج مخرج الاشفاق وتعليم امته الخوف
والحذر من تعدي حدود الله وقد يحمل ما ورد من دعائه هنا ومن دعائه
على غيره واحديه غير موطن على غير العقد والقصد بما جرت به عادة
العرب وليس المراد بها الاجابة كقوله ترتب يمينك ولا اشبع الله بطبك
وعقري حلق وغيرهما من دعواته وقد ورد في صفته في غير حديث ان
عليه السلام لم يكن فحاشا وقال ان لم يكن سببا ولا فحاشا ولا لقانا
وكان يقول لاحدنا عند المعينة ماله ترتب جبينه فيكون حمل الحديث
على هذا المعنى ثم اشفق عليه السلام من موافقة امثاله اجابة فعاهد
ربه كما قال في الحديث ان يجعل ذلك على المقول له زكاة ورحمة وقرية وقد
يكون ذلك اشفاقا على المدعو عليه وتابيسا له لئلا يلحقه من استشفاع
الخوف والحذر من لعن النبي صلى الله عليه وسلم وتقبل دعائه ما يحمله
على الياس والقنوط وقد يكون ذلك سؤالا لامته لربه لمن جلد او سببه
على حق وبوجه صحيح ان يجعل له ذلك كفارة لما اصابه ونجاة لما اجترع
وان يكون عقوبته له في الدنيا بسبب العفو والغفران كما جاء في الحديث

الآخر ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو له كجارة فان قلت فما
معنى حديث الزبير وقول النبي صلى الله عليه وسلم له حين تخاضمه مع
الانصارى في شراج الحرة اسق يا زبير حتى يبلغ الكعبين فقال له الانصار
ان كان ابن عمك يا رسول الله فلتون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال اسق يا زبير ثم احبس حتى يبلغ الماء الجذد الحديث **فالجواب**
ان النبي صلى الله عليه وسلم منزه عن ان يقع بنفسه مسلم منه في هذه القضية
امر برب ولكن عليه السلام نذب الزبير فلا الى الاقتصار على بعض
حقه على طريق التوسط والصلح فلما لم يرض بذلك الانصارى ونج وقال
ما لا يحب استوفى النبي صلى الله عليه وسلم للزبير حقه ولهذا ترجم
بخاري على هذا الحديث **باب** ما اذا اشار الامام بالصلح فابى حكر
عليه بالحكم وذكر في اخر الحديث فاستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم
للزبير حقه وقد جعل المسلمون هذا الحديث أصلاً في فضيته وفيه
الاقتداء به صلى الله عليه وسلم في كل ما فعله في حال غضبه ورضاه
وانه وان نهى ان يقضى القاضى وهو غضبان فانه في حكمه في حال الغضب
والرضى سواء لكونه فيهما معصوماً وغضب النبي صلى الله عليه وسلم
في هذا انما كان الله تعالى لا لنفسه كما جاء في الحديث الصحيح وكذلك
الحديث في اقامته عكاشة من نفسه لم يكن لتغير جماله الغضب عليه بل

وقع في الحديث نفسه ان عكاشة قال له وضربني بالقضيب فلا
ادري اعمدا ام اردت ضرب الناقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعمدك
بالله يا عكاشة ان يعتمدك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك في
حديثه مع الاعراب حين طلب الاقتصار منه فقال الاعراب قد عرفت
عنك وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ضرب به بالسوط لتعلقه بزمام ناقة
منه بعد اخرى والنبي صلى الله عليه وسلم ينهاه ويقول له تدرك حاجتك
وهو يابى فضربه بعد ثلاث ضربات وهذا منه عليه السلام لم يقف
عند نهيه صواب وموضع ادب لكنه عليه السلام استفق اذ كان حض
نفسه من الامر حتى عفى عنه واما حديث سواد بن عمرو ابنت النبي صلى الله
عليه وسلم وانا متعلق فقال ورس ورس خط خط وعشيتني بقضيب
في يده في بطني فاوجعني فقلت القصاص يا رسول الله فكشف لي عن بطنه
انما ضربه النبي صلى الله عليه وسلم لمنكر رآه به ولعله لم يرد بضربه با
لقضيب الا تنبيهه فلما كان منه اجماع لم يقصده طلب التخلل منه على ما
قدمناه **فصل** واما افعاله عليه السلام الدينية فكما فيها
من توقي المعاصي والمكروهات ما قدمناه ومن جواز الشهوات والغلط
في بعضها ما ذكرناه وكله غير قادح في النبوة بل ان هذا فيها على التدور
اذ عامة افعاله على السداد والصواب بل اكثرها او كلها جارية بحري

العبادات والقرب على ما بيننا اذ كان عليه السلام لا يأخذ منها لنفسه
الا ضرورته وما يقيم رفق جسمه وفيه مصلحة ذاته التي يعبد بها ربه
ويقيم شريعته ويسوس امته وما كان فيما بينه وبين الناس من ذلك
فبين معروف يصنعه او يترتب بسببه او كلام حسن يقوله او يسبحه او
تالف شارد او قهر معاند او مداراة حاسد وكل هذا الاخر بصالح
اعماله منتظم في زكي وظائف عبادته وقد كان يخالف في افعاله
الدينية بحسب اختلاف الاحوال وبعد الامور اشباهاها فيركب في
تصريفها قارب الحمار وفي اسفاره الزاحلة وقد يركب البغلة في معارك
الحرب دليلاً على الثبات ويركب الخيل ويؤدها اليوم الفرع واجابة الضاح
وكذلك في لباسه وسائر احواله بحسب اعتبار مصالحه ومصالح امته
وكذلك يفعل الفعل من امور الدنيا متساعداً لامته وسياسة وكراهية
بخلافها وان كان قد يرى غير خيراً منه وقد يفعل هذا في الامور
الدينية مما له الخيرة في احد وجهيه كخروجه من المدينة الى احد وكان
مذهبه المحض بها وتركه قتل المنافقين وهو على يقين من امرهم موافقة
لغيرهم ورعاية المؤمنين من قرابتهم وكراهة لان يقول الناس ان محمداً
يقتل اصحابه كما جاء في الحديث وتركه بناء الكعبة على قواعد ابراهيم
مراعاة لقلوب قريش وتعظيمهم لتغييرها وحذراً من نفاق قلوبهم

لذلك وتحريك متقدم عداوتهم للدين واهله فقال لعائشة في
الحديث الصحيح لو حدثنا قومك بالكفر لانت اليتيم على قواعد ابراهيم
ويجعل الفعل قريته لكون غير خيراً منه كان نقاله من ادى مياه بدر
الى اقربها للعدو من قريش وكفوله لو استقبلت من امرى ما استدرت
ماسقت الهدى وبسط وجهه للكافر والعدو جاء استيلاؤه
ويصير الجاهل ويقول ان من شر الناس من اتقاء الناس لشدة ويذله
الترغيب ليجب اليه شريعته ودين ربه ويتولى في منزله ما يتولى الخادم
من مهنته ويتسنى في ملائمة حتى لا يبدو شي من اطرافه وحتى كان
على رؤس جلسائه الطير وتحدث مع جلسائه بحديث اولهم وتجب
تما ينجون منه ويضحك مما يضحكون منه قد وسع الناس بشرة وعدله
لا يستفزه الغضب ولا يقصر عن الحق ولا يبطن على جلسائه ويقول
ما كان لبني ان يكون له خائنة الاعين فان قلت فما معنى قوله لعائشة
في الداخل عليه بئس ابن العشرة فلما دخل الآن له وضحك معه فلما سألته
عن ذلك قال ان من شر الناس من اتقاء الناس لشدة وكيف جاز ان يظهر
خلاف ما يبطن ويقول في ظهره ما قال **فالجواب** ان فعله عليه السلام
كان استيلاءً فالمثاله وتطيب نفسه ليمكن ايمانه ويدخل في الاسلام
بسببه اتباعه ويزاه مثله فيجذب بذلك الى الاسلام ومثل هذا على

الوجه قد خرج من حد مدارات الدنيا الى السياسة الدينية وقد كان
يتألفهم باموال الله العريضة فكيف بالكلمة اللينة قال صفوان لقد
اعطاني وهو ابغض الخلق الي فما زال يعطيني حتى صار احب الخلق الي
وقوله فيه بثس ابن العشرة هو غير غيبه بل هو تعريف ما علم منه لمن
لم يعلم لجذر حاله وبحيز منه ولا يوثق بحايثه كل الثقة لاستيما وكان
مطاعا متبوعا ومثل هذا اذا كان لضرورة ودفع مضرة لم يكن بغيبة
بل كان جائزا بل واجبا في بعض الاحيان كحادثة المحدثين في تخرج الرواة
والمن كثر في الشهود فان قيل فما معنى المعضل الوارد في حديث بريرة
من قوله عليه السلام لعائشة وقد اخبرته ان موالى بريرة ابوا بيعها الا
ان يكون لهم الولاء فقال لها عليه السلام اشترى بها واشترط لي لهم
الولاء ففعلت ثم قام خطيبا فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست
في كتاب الله كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل والنبى صلى الله عليه وسلم
قد امرها بالشرط لهم وعليه باعوا ولولاه والله اعلم لما باعوها من
عائشة كما لم يبيعوها قبل حتى شرطوا ذلك عليها ثم ابطاله عليه السلام
وهو قد خرم الغش والخديعة **فاعد** اكرمك الله ان النبى صلى الله عليه وسلم
منه عما يقع في بال الجاهل من هذا ولتنزيه النبى صلى الله عليه وسلم قد
انكر قوم هذه الزيادة قوله اشترط لي لهم الولاء اذ ليست في اكثر طرق

الحديث ومع ثباتها فلا اعتراض بها اذ تقع لهم بمعنى عليهم قال
الله تعالى اولئك لهم اللعنة وقال تعالى فان اسأتم فلها فاعلى هذا ^طاشترط
عليهم الولاء لك ويكون قيام النبى صلى الله عليه وسلم ووعظه لما سلف
لهم من شرط الولاء لانفسهم قبل ذلك ووجه ثان ان قوله عليه السلام
اشترط لي لهم الولاء ليس على معنى الامر لكن على معنى التسوية والاعلاء
بان شرطه لهم لا ينفعهم بعد بيان النبى صلى الله عليه وسلم قبل ان
الولاء لمن اعتق فكانه قال اشترط لي ولا تشترط لي فانه شرط ضري نافع و
الى هذا ذهب الداودي وغيره وتبريح النبى صلى الله عليه وسلم لهم و
تقريبهم على ذلك يدل على علمه به قبل هذا الوجه **الثالث** ان معنى
قوله اشترط لي لهم الولاء اى اظهر لي لهم حكمه ويتبين عند مرسته
ان الولاء انما هو لمن اعتق ثم بعد هذا قام هو صلى الله عليه وسلم مبينا
ذلك وموضحا على مخالفة ما تقدم منه فيه فان قيل فما معنى فعل يوسف
عليه السلام باخيه اذ جعل السقاية في رحله واخذ باسم سرقتها وما
جرى على اخوته في ذلك وقوله انكم لسا رقون ولم تيسر قوا فاعلم اكرمك
الله ان الآية تدل على ان فعل يوسف كان عن امر الله تعالى لقوله كذلك
كذبا يوسف ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك الا ان يشاء الله الآية
فاذا كان ذلك فلا اعتراض به كان فيه ما فيه وايضا فان يوسف

كان أعلم إخوانه بأننا الخواكف فلا تبتدئ بما كانوا يفعلون فكان ما جرى
عليه بعد هذا من وفقه ورغبته وعلى يقين من عبقري الخيرة به وإنه
السوء والمضرة عنه بذلك وأما قوله إنها العير أنكم لسارقون فليس من
قول يوسف فيلزم عليه جواب محل شبهة ولعل قائله أن حسن التأويل
له كائن من كان ظن على صورة الحال ذلك وقد قيل قال ذلك لفعلهم
قبل يوسف وبيعهم له وقبل غير هذا ولا يلزم أن تقول الانبياء
ما لم يأت أنهم قالوه حتى يطلب الخلاص منه ولا يلزم الاعتذار عن
زلات غيرهم **فصل** فإن قيل الحكم في اجراء الامراض وشذاتها
عليه وعلى غيره من الانبياء عليهم السلام وما الوجه فيما ابتلاههم
الله به من البلاء وامتحانهم بما امتحنوا به كآيوب ويعقوب وداوود
وحجى وزكريا وعيسى وابراهيم ويوسف وغيرهم صلوات الله
عليهم وهم خير من خلقه واجباؤه واصفياؤه **قوله** وفقتنا الله
وأياك أن أفعال الله تعالى كلها عدل وكلما نه جميعها صدق ولا مبدل
لكلما نه يتبلى عباده كما قال لهم لننظر كيف تعملون وليبلوكم بكم حزن
ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية ولنبلوكم حتى نعلم المجاهدين
منكم والصابرين ونبلو أخباركم فامتحانه آياتهم بضر وبالحزن زيادة
في مكانتهم ورفعة في درجاتهم وأسباب لاستخراج حالات

٢٥٤ الضبر والرضى والشكر والتسليم والتوكل والتفويض والدعاء
والنصرع منهم وتأكيده لبصائرهم في رحمة المتخفين والشفقة على
المبتلين ونيسلو في المحن بما جرى عليهم ويقعدوا به في الضبر
لحنات فرطت منهم او غفلات سلفت لهم ليقول الله تعالى طيبير
مهذبين وليكون أجرهم أكمل وثوابهم أوفر واجزل **حدثنا** القاضي أبو
علي الحافظ ثنا أبو الحسين الصيرفي وأبو الفضل بن خبزون قال اخذنا
أبو يعلى البغدادي ثنا أبو علي الشيخ ثنا محمد بن محبوب ثنا أبو عيسى النعماني
ثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهزلة عن مصعب بن سعد
أبيه قال قلت يا رسول الله أئتي الناس شذبلاء قال لا انبياء ثم الال
فلا مثل ينبتلى الرجل على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه
يمشي على الارض ما عليه خطيئة كما قال تعالى وكاين من نبي قتل معه
ربون كثيرا الايات الثلاث **وعن** أبي هريرة ما يزال البلاء بالمؤمن في نفسه
وولده وماله حتى يلقى الله وما عليه خطيئة **وعن** انس عنه عليه السلام
إذا أراد الله بعبد الخيرة عجل له العقوبة في الدنيا وإذا أراد الله بعبد
أسس عنه بذنبه حتى يوافي به يوم القيمة وفي حديث آخر إذا أحب
الله عبدا ابتلاه ليسمع نصرته **وحكى** الشمر قدي أن كل من كان كرمي على
الله تعالى كان بلاؤه أشد من يبين فضله ويستوجب الثواب كماري

عن لقمان انه قال يا بني الذهب والفضة يختبران بالنار والمؤمن يختبر بالبلاء وقد حكى ان ابتلاء يعقوب بيوسف كان سببه التفاته في صلاته اليه ويوسف نائم محبة له وقيل بل اجتمع يوما هو وابنه يوسف على اكل لحم مشوي وهما يضحكان وكان لهما جار يتييم فشم ريحهما ^{شتمها} وبكى وبكى له جده له عجوز ليكانه وبينهما جدار ولا علم عند يعقوب وابنه فعوقب يعقوب بالبكاء اسفا على يوسف الى ان سالت حدقاها و ابيضت عيناه من الحزن فلما علم بذلك كان بقية حياته يامن بمعد ياتكاد على سبطه الا من كان مفطر اقليت عند آل يعقوب وعوقب يوسف بالحنة التي نض الله عليها وروى عن اللبث ان سبب بلاء ابوبانه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلموه في ظلمه واغلظوا له الا ايوب فانه في به مخافة على زرعه فعاقبه الله ببلاءه **ومحنة** سليمان الماذكرناه من نتيته في كون الحزن في جنبه اصهاره او العمل بالمعصية في داره ولا علم عنده وهذه فائدة شدة المرض والوجع بالنبي صلى الله عليه وسلم قالت عائشة ما رايت الوجع على احد اشد منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم **وعن** عبد الله رايت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه يوعك ^{وعكا} وعكا شديدا فقال اهل بيته اني اوعك كما يوعك رجلان منكم قلت ذلك انك الاجر مرتين قال اهل ذلك كذا

وفي حديث ابى سعيد ان رجلا وضع يده على النبي صلى الله عليه وسلم فقال والله ما اطبق اضع يدي عليك من شدة خيالي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا معشر الانبياء بضاعف لنا البلاء ان كان النبي ليتلى بالقل حتى يقتله وان كان النبي ليتلى بالفقر وان كان ليتفرجون بالبلاء كما يفرجون بالرخاء **وعن** انس عنه عليه السلام ان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى فله الرضى ومن سخط فله السخط وقد قال المفسرون في قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به ان المسلم يجزي بمصائب الدنيا فكل له كفارة وروى هذا عن عائشة وابي ومجاهد وقال ابو هريرة عنه عليه السلام من برد الله به خيرا يصيب منه وقال في رواية عائشة ما من مصيبة تصيب المسلم الا يكفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها وقال في رواية ابى سعيد ما يصيب المؤمن من نصبة ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياهم وفي حديث ابى سعيد ما من مسلم يصيبه اذى الا حات الله عنه خطايا كما يحث ورق الشجر وحكمة اخرى اودعها الله في الامراض لاجسامهم وتعاقب الاوجاع عليها وشدها عند مما تهم لتضعف قوى نفوسهم فيسهل خروجها عند قبضتهم ^{يخفف}

عليهم مؤنة الترع وشدة الشكرات بتقدم المرض وضعف الجسم
والنفس لذلك بخلاف موت الفجاءة واخذه كما يشاهد من اختلاف
احوال الموتي في الشدة واللين والضعوبة والسهولة وقد قال عليه السلام
مثل المؤمن مثل الخامة من الزرع يفهمها الريح هكذا وهكذا تارة وتارة
وفي رواية اي هزيمة من حيث انتهت الريح تكفوها فاذا سكنت اعتدت
وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء ومثل الكافر مثل الارزة صماء معتدلة
حتى يقصمه الله معناه ان المؤمن مرزأ مصاب بالبلايا والامراض
راض تبصر فيه بين اقدار الله منطاع لذلك ثبت الجانب برضاه وقلة
تخطئه كطاعة خامة الزرع وانقيادها للرياح ونمايلها لهبوبها وترخاها
من حيث ما انتهت فاذا ازاح الله عن المؤمن رياح البلايا واعتدل صحتها
كما اعتدلت خامة الزرع عند سكون رياح الجور جمع الى شكر ربه ومعرفته
نعمته عليه برفع بلائه منتظرا رحمته وثوابه عليه فاذا كان بهذه
التسبيل لم يصعب عليه مرض الموت ولا نزوله ولا اشتدت عليه سكراته
ونزعه لعادته بما تقدم من الالام ومعرفة ماله فيها من الاجر وطيبته
نفسه على المصائب ورقتها وضعفها بتوالي المرض او شدته والكافر
بخلاف هذا معافا في غالب احواله ممتنع بصحة جسمه كالارزة الصماء
حتى اذا اراد الله هلاكه قصمه كمينه على غرق واخذه بغتة من غير لطيف

ولا رفق فكان موته عليه اشتد عسرة ومقاساة نزعه مع قوة نفسه
وصحة جسمه اشتد المأوعذابا وللعذاب الاخرة اشتد كالجحافل الارزة
وكما قال تعالى فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون وكذلك عادة الله في
اعدائه كما قال تعالى فكلأ اخذنا بنبيه فمنهم من اخذته القبيحة ومنهم
من ارسلنا عليه حاصبا الالية فجاء جميعهم بالموت على حال عنقور
غفلة وصحبهم به على غير استعداد بغتة ولهذا ما كره السلف موت
الفجاءة ومنه في حديث ابراهيم كانوا يكبرون اخذه كاخذه الامم
اي الغضب يريد موت الفجاءة قال وحكمة الثالثة ان الامراض تدبر الممات
وبقدر شدتها شدة الخوف من نزول الموت فبسنعة من اصحابه وعلم
تعاونه له للفناء ربه ويغرض عن قار الدنيا الكثيرة الانكاد ويكون
قلبه معلقا بالمعاد فيتنصل من كل ما يخشى تباعته من قبل الله تعالى
وقبل العباد ويؤدي الحقوق الى أهلها وينظر فيما يحتاج اليه من وصية
فيمن يخلفه او امر يعهد وهذا يتيسر عليه السلام المغفورة له ما تقدم
وما تأخر قد طلب التنصل في مرضه فمن كان له عليه مال او حق في يد
فاقاد من نفسه وماله وامكن من القصاص منه على ما ورد في حديث
الفضل وحديث الوفاة واوصى بالنقلين بعده كتاب الله وعترته ووليا
لانصار رعيته ودعا الى كتب كتاب الله لا يفضل منه بعده افا في النضر

على الخلاف والله اعلم بمبراهه فترى الامساك عنه افضل وخير ^{هكذا}
سيره عباد الله المؤمنين واوليائه المتقين وهذا كله بحرمه الكفار غالبا
لا ملأ الله لهم ليزدادوا ثما وليست درجهم من حيث لا يعلمون قال
تعالى ما ينظرون الا صبحة واحدة ناخذهم وهم يختمون فلا يستطيعون
نوصيته ولا الى هاهنا يرجعون ولذلك قال عليه السلام في رجل مات
بجاءة سبحان الله كانه على غضيب المحروم من حرم وصيته وقال موت
الجاءة راحة للمؤمن واخذة اسف للكافر وقال الفاجر وذلك لان
الموت ياتي المؤمن وهو غالبا مستعد له منتظر لحلوله فيها من عليه
كيف ما جاء وافضى الى راحته من نصب الدنيا واذها كما قال عليه السلام
مستريح ومستراح منه ويأتي او قال الفاجر والكافر منيته على غير
استعداد ولا اهبة ولا مقدمات من عجة من ذرة بل تاتيهم بغنة
فتبهمهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون فكان الموت اشد
عليه وفراق الدنيا اضع امير صدعه واكره شئ له والى هذا المعنى
اشار عليه السلام بقوله من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره
لقاء الله كره الله لقاءه **القسم الرابع في تصرف وجوه الاحكام**

^{من ثمة} **القسم الخامس** في تقاضى القاضى ابو الفضل رحمه الله قد تقدم من
الكتاب والسنة واجماع الامة ما يجب من الحقوق للنبي صلى الله عليه وسلم

وما ينبغي له من بر وتوقير وتعظيم وكرام وبحسب هذا حق الله اذا
في كتابه واجتمعت الامة على قتل منتقصه من المسلمين وسأله قال الله
تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة
واعذبهم عذابا مهينا وقال والذين يؤذون الله ورسوله لهم
عذاب اليم وقال تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان
تتكلموا من بعده ابدا ان ذلكم كان عند الله عظيما وقال تعالى
في تحريم التعريض له يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا
واسمعوا وللصا فرين الآية وذلك ان اليهود كانوا يقولون راعنا
يا محمد اى ازعنا سمعك واسمع منا ويعرضون بالكلية يريدون الزعوى
فنهى الله المؤمنين عن التشبه بهم وقطع الذريعة بنهى المؤمنين عنها
لئلا يتوصل بها الكافر والمنافق الى سببه والاستهزاء به وقيل بل لما
فيها من مشاركة اللفظ لانتها عند اليهود بمعنى اسمع لا سمعت وقيل بل
لما فيها من قلة الادب وعدم توقير النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه
لانتها في لغة الانصار راعنا رعاك فهو اعز ذلك اذ مضت انهم
لا يرعونه الا برعايته لهم وهو عليه السلام واجب الرعاية بكل حال
وما جردنا عليه السلام قد نهى عن التكني بكنيته فقال سموا باسمي
ولا تكنوا بكنيتي صيانة لنفسه وحمايته عن اذاه اذ كان عليه السلام

استجاب لرجل نادى يا ابا القسم فقال له اعنك انما دعوت هذا
فنهى جند عن التكني بكنيته لئلا ينادى باجابه دعوة غيره ممن
لم يدعه ويحبد بذلك المنافقون والمستهزؤون ذريعة الى اذاه و
الازراء به فينادونه فاذا التفت قالوا انما اردنا هذا لسوء تغنيا
له واستخفافا بحقه على عادة المجان والمستهزئين فمضى عليه السلام
حتى اذاه بكل وجه فحمل محققو العلماء نهيه عن هذا على مدة حيا
واجازوه بعد وفاته لارتفاع العلة وللتناس في هذا الحديث هذا
ليس هذا موضعها وما ذكرناه هو مذهب الجمهور والصواب ان
شاء الله وان ذلك على طريق تعظيمه وتوقيره وعلى سبيل التذنب و
الاستحباب لا على التحريم ولذلك لم ينه عن اسمه لانه قد كان الله منع
من ندائه بقوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا وانما
كان المسلمون يدعون برسال الله وينبئ الله وقد يدعون بكنيته بابا
القاسم بعضهم في بعض الاحوال وقد روى انس عنه عليه السلام ما
يذكر على كراهة التكني باسمه وتغريبه عن ذلك اذا لم يوفقوا لسمون
اولاد كرم محمد ثم تلغونهم وروى ان عمر كتب الى اهل الكوفة لا يسمي
احدا باسم النبي صلى الله عليه وسلم حكاه ابو جعفر الطبري وحكى عن محمد
ابن سعد انه نظر الى رجل اسمه محمد ورجل يسميه ويقول له فعل الله بك

بالحمد وصنع فقال محمد لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب الا ارى محمدا
عليه السلام سبب بك والله لا تدعى محمدا مادمت حيا وسماء عبد
الرحمن واراد ان يمنع لهذا ان يسمي احدا باسماء الانبياء الكرام الهمة
بذلك وغير اسماء جماعة لئلا يسموا باسماء الانبياء ثم أمسك والصبر
جواز هذا كله بعدك عليه السلام بدليل اطلاق الصحابة على ذلك وقد
سمي جماعة منهم ابنه محمد وكناه بابي القسم وروى ان النبي صلى الله عليه
وسلم اذن في ذلك لعل على رضى الله عنه وقد اخبر عليه السلام ان ذلك
اسم المهدي وكنيته وقد سمي به النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن طه و
ابن عمر بن حزم ومحمد بن ثابت بن قيس وغير واحد وقال ما ضرب احدكم
ان يكون في بنيه محمد ومحمدان وثلاثة وقد فصلنا الكلام في هذا القسم
بابين كما قد مرنا **الكتاب الاول** في بيان ما هو في حقه عليه السلام
سب أو نقص من غير بض او بض **اعلم** وفقنا الله واياك ان جميع من سب
النبي صلى الله عليه وسلم او عابه او الحق به نقصا في نفسه او نسبه او ذمه
او حصة من حصا له او عرض به او شبهه بشئ على طريق السب له او
الازراء عليه او التصغير لسانه او الغض منه او العيب له فهو سب
له والحكم فيه حكم السباب يقتل كائنه ولا يستثنى فضلا من فضول
هذا الباب على هذا المقصد ولا يمتري فيه نصري كان او تلوحي **و**

من لعنه اورد عليه او تمنى مضرة له او نسب اليه ما لا يليق بمنصبه
على طريق الذم او عبت في جهته العزيرة من الكلام او هجر ومنكر
من القول وزور او غيره بشئ مما جرى من البلاء والمحنة عليه او
غمضه ببعض العوارض البشرية الجائرة المعهودة لديه وهذا كله
اجماع من العلماء وائمة الفتوى من لدن الصحابة رضوان الله عليهم
الى علم جرجان قال ابو بكر بن المنكر راجع عوام اهل العلم ان من سب النبي
صلى الله عليه وسلم يقتل وممن قال ذلك مالك بن انس والليث
واحمد واسحق وهو مذهب الشافعي قال القاضي ابو الفضل وهو
مقتضى قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه ولا تقبل توبته عند هؤلاء
ومثله قال ابو حنيفة واصحابه والثوري واهل الكوفة والاوزاعي
في المسلم لكفرهم قالوا هي ردة وروى مثله الوليد بن مسلم عن مالك
وحكى الطبري مثله عن ابي حنيفة واصحابه فيمن ينقص النبي عليه الصلاة
والسلام او يرى منه او كذبه وقال سحنون فيمن سبته ذلك ردة
كالزندقة وعلى هذا وقع الخلاف في استتابته وتكفيره وهل قتله
حدا وكفر كما سببته في الباب الثاني ان شاء الله تعالى ولا نعلم خلا
في استبامته ربه بين علماء الامصار وسلف الامة وقد ذكر غير
واحد الاجماع على قتله وتكفيره واثار بعض الظاهرية وهو ابو

محمد بن علي بن احمد الفارسي الى الخلاف في تكفير المستخف به والمعروف
بما قد مناه قال محمد بن سحنون اجمع العلماء ان شاتم النبي صلى الله عليه
وسلم المنفصل له كافر والوعيد جار عليه بعذاب الله وحكمه عند
الامة القتل ومن شك في كفره وعذابه كفر واحتج ابراهيم بن حسين
ابن خلد الفقيه على مثل هذا بقتل خلد بن الوليد ملك بن ثوبرة لقوله
عن النبي صلى الله عليه وسلم صاحبكم وقال ابو سليمان الخطابي لا اعلم
احدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلما وقال ابن القس
عن مالك في كتاب ابن سحنون والمبسوط والعتبية وحكاه مطرف عن
مالك في كتاب ابن جبير من سب النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين
قتل او صلب جنا ولم يستتب قال ابن القس في العتبية او شتمه او عابه
او تنقصه فانه يقتل وحكمه عند الامة القتل كالزندق وقذف رضى الله
توفيقه وبره وفي المبسوط عن عثمان بن كنانة من شتم النبي صلى الله عليه
وسلم من المسلمين قتل او صلب جنا ولم يستتب والامام محمدر في صلبه
جنا وقتله ومن رواه ابى المصعب وابن ابي اويس سمعنا مالكا يقول من
سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او شتمه او عابه او تنقصه قتل
مسلما كان او كافرا ولا يستتاب وفي كتاب محمد بن ابراهيم بن مالك
انه قال من سب النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من النبيين من مسلم

او كما فرقت ولم يستتب وقال اصبع يقتل على كل حال ستر ذلك وظاهر
 ولا يستتاب لان نوبته لا تعرف وقال عبد الله بن عبد الحكم من سب
 النبي صلى الله عليه وسلم من مسلم او كما فرقت ولم يستتب وحكى الطبري
 مثله عن اشهب عن مالك من قال ان رداء النبي وبروي زيدا النبي صلى
 عليه وسلم وسخ وادبر عيبيه قتل وقال بعض علمائنا اجمع العلماء
 على ان من دعا على نبي من الانبياء بالويل او بشئ من المكروه انه يقتل بلا
 استتابة وافق ابو الحسن القاسبي فيمن قال في النبي صلى الله عليه وسلم الجمل
 يتيم ابي طالب بالقتل وافق ابو محمد بن ابي زيد يقتل رجل سمع قوما يتكلمون
 بصفة النبي صلى الله عليه وسلم اذ من بهم رجل قبح الوجه والليحة فقال
 لهم تدرون تعرفون صفته هي في صفة هذا المار في خلقه وحجته
 قال ولا تقبل نوبته وكذب لغه الله وليس يخرج من قلب سليم الايمان
 وقال احمد بن ابي سليمان صاحب سخون من قال ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان اسود يقتل وقال في رجل قيل له لا وحي رسول الله فقال فعل
 الله برسول الله كذا وذكر كلاما فيجافقيل له ما نقول باعد والله فقال
 اشد من كلامه الا ولخم قال انما اردت برسول الله العقرب فقال ابن
 ابي سليمان الذي سألته اشهد عليه وانا شريك يري في قتله وثواب
 ذلك قال جيب بن الربيع لان ادعاءه التاويل في لفظ صريح لا غيب

لانه اشبهان وهو نجس غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا موقر فوجب
 استباحة دمه وافق ابو عبد الله بن عثمان في عشار قال الرجل اذ
 ما عليك وانك الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان سالت او جئت
 فقد جهل وسأل النبي بالقتل وافق فقهاء الاندلس يقتل ابن خاتم
 المتفقه الطليطلي وصليبه بما شهد عليه به من استخفافه بحق
 النبي عليه السلام وتسميته آياه اثناء مناظرة باليديم وخن جدر
 وزعمه ان رخن لم يكن قصدا ولو قدر على الطيبان اكلها الى اشباه
 هذا وافق فقهاء القيروان واصحاب سخون يقتل ابراهيم الفزاري
 وكان شاعرا متفنا في كثير من العلوم وكان ممن يحضر مجلس القاضي
 ابي العباس بن طالب لما طرقة فرقت عليه امور منكرة من هذا الباب
 في الاستهزاء بالله وانبيائه وبنينا عليه السلام فاحضره القاضي
 يحيى بن عمر وغيره من الفقهاء وامر بقتله وصليبه فطعن بالسكين
 وصليبه منكسرا ثم انزل واحرق بالنار وحكى بعض الموزنين انه لما فعت
 خشبته وزالت عنها الايدي استدارت وجولته عن القبلة وكان اية
 للجميع وكبر الناس وجاء كلب فولغ في دمه فقال يحيى بن عمر صدق
 رسول الله عليه الصلاة والسلام وذكر حديثا عنه عليه السلام انه قال
 لا يبلغ الكلب في دم مسلم وقال القاضي ابو عبد الله بن المرابط من قال

محمد بن الحسن بن زبالة ثنا عبد الله بن موسى بن جعفر عن علي بن يوسف
عن جده عن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه عن الحسين رضي الله عنه
بن علي عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سب نبيا فاقنوه
ومن سب اصحابي فاضر به وفي الحديث الصحيح امر النبي صلى الله عليه وسلم
بقتل كعب بن الاشرف وقوله من لكعب بن الاشرف فانه اذى الله و
رسوله ووجه اليه من قتله غيلة دون دعوة بخلاف غيره من المشركين
وعلى ما اذا له فدل ان قتله اياه لغير الاشراك بل للاذى وكذلك قتل
ابا رافع قال البراء كان يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين
عليه وكذلك امر يوم الفتح بقتل ابن خطل وجارتيه اللتين كانتا
تغنيان بسبته عليه السلام وفي حديث آخر ان رجلا كان يسبه
عليه السلام فقال من يكفيني عدوى فقال خالد انا فبعثه النبي صلى الله
عليه وسلم فقتله وكذلك امر بقتل جماعة ممن كان يؤذي من الكفار و
يسبه كالنضر بن الحارث وعقبة بن ابي معيط وعهد بقتل جماعة منهم
قبل الفتح وبعد فقتلوا الا من يادر باسلامه قبل القدرة عليه وقد
البرار عن ابن عباس ان عقبة بن ابي معيط نادى يا معاشر قريش ما لي
اقتل من بينكم صبرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بكفرك وافترائك
على رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عبد الرزاق ان النبي صلى الله عليه

وسلم سبه رجل فقال من يكفيني عدوى فقال الزبير انا فبارزه فقتله الزبير
ورى ايضا ان امرأة كانت تسبه عليه السلام فقال من يكفيني عدوى
فخرج اليها خالد بن الوليد فقتلها وروى ان رجلا كذب على النبي صلى الله
عليه وسلم فبعث عليا والزبير اليه ليقتلاه وروى ابن قانع ان رجلا
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله سمعت ابي يقول بك
قولا فيحيا فقتلته فلم يشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وبلغ المهاجر
ابن ابي امية امير المؤمنين لابي بكر ان امرأة هناك في الردة غت بسب النبي
صلى الله عليه وسلم ففقطع يدها ونزع ثنيتيها فبلغ ابا بكر ذلك فقال له
لولا ما فعلت لامرتك بقتلها لان هذا الالباء ليس يشبه الحدود
وعن ابن عباس هجت امرأة من حطمة النبي صلى الله عليه وسلم فقال من لي
بها فقال رجل من قومها انا يا رسول الله فمنض فقتلها فاخبر النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لا تنطع فيها عن **وعن** ابن عباس ايضا ان اعمى كانت
له ام ولد نسب النبي صلى الله عليه وسلم فبزرها فلا تزجر فلما كانت ذات
ليلة جعلت تقع في النبي صلى الله عليه وسلم ونشتمه فقتلها واعلم النبي
صلى الله عليه وسلم بذلك فأنهدر دمها وفي حديث ابي بركة الاسدي قال
كنت يوما جالسا عند ابي بكر الصديق فغضب على رجل من المسلمين وحكى
القاضي اسمعيل وغير واحد من الائمة في هذا الحديث سب ابا بكر وروى

النسائي قال اتيت ابا بكر وقد اغلظ لرجل فرد عليه قال فقلت باخليفه
رسول الله دعني اضرب عنقه فقال اجلس فليس ذلك الا لرسول الله صلى
الله عليه وسلم قال القاضي ابو محمد بن بصر ولم يخالف عليه احد فاستدل
الائمة بهذا الحديث على قتل من اغضب النبي صلى الله عليه وسلم بكل ما
اغضبه او آذاه او سبه ومن ذلك كتاب عمر بن عبد العزيز الى عامله با
لصوفية وقد استشاره في قتل رجل سبه عمر فكتب اليه عمر انه لا يجزى
قتل امرء مسلم بسب احد من الناس الا رجلا سب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فمن سبه فقد حل دمه وسأل الرشيد مالكا في رجل شتم
النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ان فقهاء العراق افوا بحل دمه فغضب
مالك وقال يا امير المؤمنين ما بقاء الامة بعد نبينا من شتم الانبياء
قتل ومن شتم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلد قال القاضي ابو الفضل
كذا وقع في هذه الحكاية رواها غير واحد من اصحاب مناقب مالك و
مؤلفي اخباره وغيرهم ولا اذري من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين
افوا الرشيد بما ذكر وقد ذكرنا مذاهب العراقيين بقتله واعلم
ممن لم يشتهر بعلم او ممن لا يوثق بفتواه او يميل بهواه او يكون ما قاله
يحمل على غير السب فيكون الخلاف هل هو سب او غير سب او يكون
رجوع وقاب عن سبه فلم يسله مالك على اصله والافا لاجماع على قتل من

سبه كما قدمناه وبدا على قتله من جهة النظر والاعتبار ان من سبه او
تنقصه عليه السلام قد ظهرت علامة مرض قلبه وبرهان سرطوبته و
كفره ولهذا ما حكم له كثير من العلماء بالردة وهي رواية الشامي عن مالك
والاوزاعي وقول الثوري وابي حنيفة والكوفيين والقول الاخر انه دليل
على الكفر فيقتل حدا وان لم يحكم له بالكفر الا ان يكون متماذا على قول غيره
منكره ولا مقلع عنه فهذا كافر وقوله اما صريح كفره بالكذب ونحوه
او من كلمات الاستهزاء والذم فاعترافه بها وترك ثوبه عنها دليل
استحلاله لذلك وهو كفر ايضا وهذا كافر بلا خلاف قال الله تعالى في
مثله يخلقون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم
قال اهل التفسير هي قوله ان كان ما يقوله محققا الحق شتم من الخير
وقيل بل قول بعضهم ما مثلنا ومثل فخذ الا قول القائل ستم كلبك يا كلك
ولئن رجعنا الى المدينة لخرجنا الاعن منها الاذل وقد قيل ايضا ان قائل
مثل هذا ان كان مستترا به ان حكمه حكم الزنديق يقتل ولا نة قد غير دينه
وقال عليه السلام من غير دينه فاضر بواغقه ولان حكم النبي صلى الله
عليه وسلم في الحرمة منية على امته وساب الحر من امته يحد فكانت العقوبة
لمن سبه عليه السلام القتل العظيم قدرة وشرف منزله على غيره
فصل فان قلت فلم لم يقتل النبي صلى الله عليه وسلم اليهودي الذي قاله

السلام عليك وهذا دعاء عليه ولا قتل الاخر الذي قال له ان هذه لقسمه
ما اريد به وجه الله وقد نادى النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال قد اودع
موسى اكثر من هذا فصبر ولا قتل المنافقين الذين كانوا يوذونه في اكثر الاحيا
فاعلم وقفنا الله وابا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اول الاسلام بيثا
عليه الناس ويميل قلوبهم اليه ويحب اليهم الايمان ويرتبه في قلوبهم
ويدار بهم ويقول لاصحابه انما بعثتم مبشرين ولم تبعثوا منقرين ويقول
بشروا ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا ويقول لا تخذث الناس ان فخرا
بقتل اصحابه وكان صلى الله عليه وسلم يدارى الناس الكفار والمنافقين و
يجمل صحتهم ويغضى عليهم ويحمل من اذاهم ويصبر على جفائهم ما لا
يجوز لنا اليوم الصبر لهم عليه وكان يرفقهم بالعطاء والاحسان و
بذلك امر الله فقال الله تعالى ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم
فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين وقال تعالى ادفع بالتي هي احسن
فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه لم يجمع وذلك حاجة الناس الى
التألف اول الاسلام وجمع الكلمة عليه فلما استقر وظهر الله على
الدين كله قتل من قتل عليه واشتهر امره كفعله بابر حظل ومن عهد
بقتله يوم الفتح ومن امنه قتل غيلة من يهود وغيرهم او غلبة ممن
لم ينظمه قبل سلك صحبه والاعراض في جملة من طهرى الايمان

به ممن كان يوذيه كابن الاشرف وابي رافع والنضر وعقبة وكذلك
ندردم جماعة سواهم كعقب بن زهير وابن الزبير وغيرهما ممن اذاه
حتى القوا بايديهم وقوة مسلمين وبواطن المنافقين مستندة وحكمة
عليه السلام على الظاهر واكثر تلك الكلمات انما كان يقولها الفاضل
منهم خفية مع امثاله ويخلفون عليها اذا التفت وينكرونها ويخلفون
بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكان مع هذا يطعم في قلوبهم و
رجوعهم الى الاسلام وتوبتهم فيصبر عليه السلام على ضنائهم
وجفوتهم كما صبر اولوا العزم من الرسل حتى فاء كثير منهم باطنا
كما فاء ظاهرا واخلص سر كما اخلص جهرا وتوقع الله بعد كثير منهم
وقام منهم للدين وزرا واعوان وحماة وانصار كما جاء به الاخبار
وبهذا اجاب بعض المتنا عن هذا السؤال وقال اعلم امر ثبت عنده
عليه السلام من اقوالهم ما رفع وانما نقله الواحد ومن لم يصل اليه
الشهادة في هذا الباب من صبي او عبدا وامراة والدماء لا تستباح
للمبغضين وعلى هذا يحمل امر اليهود في السلام وانهم لو وابه
السنة منهم ولم يبينوه الا ترى كيف نهت عليه عايشة ولو كان
صريح بذلك لم ينفر بعلمه ولهذا شبه النبي صلى الله عليه وسلم انما
على فعلهم وقلة صدقهم في اسلامهم وخيانتهم في ذلك

لنا بالسنتهم وطعن في الذين فقال ان اليهود اذا سلم احدكم انما يقول
السلام احدكم انما يقول السام عليكم فقولوا عليكم وكذلك قال بعض اصحابنا
البحراني ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل المنافقين بعلمه فيهم ولم
بات انه قامت بينة على نفاقهم فلذلك تركهم وايضا فان الامر كان سراً
وباظنا فظاهرهم الاسلام والايمان وان كان من اهل الذمة بالعهد و
الحوار والناس قريب عهدهم بالاسلام لم يمتنع بعد الحديث من الطيب وقد
شاع عن المذكورين في العرب كون من يتهم بالنفاق من جملة المؤمنين
وصحابة سيد المرسلين وانصار الذين يحكم ظاهراً فلو قتلهم النبي صلى الله
عليه السلام لنفاقهم وما يبكد منهم وعلمه بما استروا في انفسهم ^{أحد}
المنقر ما يقول ولا رتاب الشارد وارجف المعاند وانواع من صحبة النبي
صلى الله عليه وسلم والدخول في الاسلام غير واحد ولزعم الزاعم وظن
العدو الظالم ان القتل انما كان للعداوة وطلب اخذ الثرة وقد رأت
معنى ما حررت منسوباً الى مالك بن انس رحمه الله ولهذا قال عليه السلام
لا يتحدث الناس ان محمد يقتل اصحابه وقال اولئك الذين نهاني الله عن
قتلهم وهذا بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم من حدود الزنا
والقتل وشبهه لظهورها واستواء الناس في علمها وقد قال محمد بن
المواز لو اظهر المنافقون نفاقهم لقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم وقاتلوا

القاضي ابو الحسن بن القصار وقال فتادة في تفسير قوله تعالى لن
لهم دينه المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجعون في المدينة
لنخرنك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً ما عوينا انما اخذوا
وقتلوا فتبلاً سنة الله الانية قال معناه اذا اظهر والنفاق وحكي
محمد بن سلمة في المبسوط عن زيد بن اسلم ان قوله تعالى يا ايها النبي جاهد
الكفار والمنافقين فسخت ما كان قبلها وقال بعض مشايخنا العلي قال
هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وقوله اعد لهم فيهم النبي صلى الله عليه وسلم
منه الطعن عليه والنهية له وانما رها من وجه الغلط في الرأي و امور
الدنيا والاجتهاد في مصالح اهلها فلم يرد ذلك سباً وراى انه من الاذى
الذي له العفو عنه والصبر عليه فلذلك لم يعاقبه وكذلك يقال في اليهود
اذا قالوا السلام عليكم ليس فيه صريح سب ولا دعاء الا بما لا بد منه
من الموت الذي لا بد من حاقه جميع البشر وقيل بل المراد تسليو دينكم و
آسام والسامة الملائة وهذا دعاء على سامة الذين ليس بصريح سب
ولهذا ترجح البخاري على هذا الحديث فقال ^{باب} اذا عرض الذمى وغيره
بسبب النبي صلى الله عليه وسلم قال بعض عدائنا وليس هذا بتعرض بالسب
وانما هو تعرض بالاذى ^{قال} القاضي ابو الفضل قد مرنا ان الاذى
والسب في حقه عليه السلام سواء وقال القاضي ابو محمد بن نصر مجيباً

عن هذا الحديث ببعض ما تقدم ثم قال ولم يذكر في الحديث هل كان هذا
اليهودي من اهل العهد والذمة او الحرب ولا يترك موجب الادلة
لامر المحتمل والاولى في ذلك كله والاظهر من هذه الوجوه مقصد
الاستيلاف والمدارة على الذين لعظم يؤمنون ولذلك ترجم البخاري
على حديث القسمة والخوارج **باب** من ترك قتال الخوارج للتألف
ولما لا ينفر الناس عنه ولما ذكرنا معناه عن مالك وقرناه قبل وقد صبر
لهم عليه السلام على سحره وسببه وهو من اعظم سببه الى ان نصره الله
فسيما عليهم واذن له في قتل من حسده منهم وانزلهم من صياصيه
وقذف في قلوبهم الرعب وكتب على من شاء منهم الجلاء واخرجهم من
ديارهم وخرّب بيوتهم بايديهم وايدى المؤمنين وكاشفهم في السب
فقال يا اخوة القردة والخنازير وحكم فيهم سيوف المسلمين واجلهم
عن جوارهم واورثهم ارضهم وديارهم واموالهم ليكون كلمة الله هي العليا
وكلمة الذين كفروا والسفلى فان قلت فقد جاء في الحديث الصحيح عن عائشة ثا
انه عليه السلام ما انتقم لنفسه في شيء يؤتى اليه قط الا ان تنتهك حرمة
الله فينتقم لله فاعلم ان هذا لا يقتضي انه لم ينتقم ممن سببه او اذاه او كذبه
فان هذه من حرّمات الله التي استقر لها وانما يكون ما لا ينتقم له منه فيما
تعلق بسوء ادب او معاملة من القول والفعل بالنفس والمال مما لم يقصد

فاعله اذاه به لكن مما جلت عليه الاعراب من الجفاء والجهل او جيل
عليه البشر من الغفلة وكجذ الاعرابي بازاره حتى اضر في عنقه ورفع
صوت الاخر عنده وكجذ الاعرابي يشراه منه فرسه التي شهد فيها حزيمة و
كما كان من تظاهر وجهته عليه واشباه هذا مما يحسن الضميمة او
يكون هذا مما اذاه به كافر وجاء بعد ذلك اسلامه كعفوه عن اليهودي
الذي سحره وعن الاعرابي الذي اذاه قتله وعن اليهودية التي ستمته وقد قيل انه
قتلها ومثل هذا مما يبلغه من اذى اهل الكتاب والمنافقين فصنع عذرهما
استيلافهم واستيلاف غيرهم بهم كما قرناه قبل وبالله التوفيق
فصل قال القاسمي تقدم الكلام في قتل القاصد لسببه والازراء به
ونقصه باي وجه كان من ممكن او محال فهذا وجه بين **الوجه الثاني** لا يخفى
به في البيان والجلاء وهو ان يكون القائل لما قال في جهته عليه السلام
قاصد لسببه والازراء ولا معتقده ولكنه تكلم في جهته عليه السلام
بكلمة الكفر من لغته او سببه او كذبه او اضافة ما لا يجوز عليه او في ما
يجب له مما هو في حقه عليه السلام نقيضه مثل ان ينسب اليه اتيان
كبيرة او مداهنة في تبليغ الرسالة او في حكم بين الناس او نقص من مرتبة
او شرف نسبه او وفور عليه او زهده او كذبه بما اشتهر من امور اخبر
بها عليه السلام وتواتر الخبر بها عنه عن قصد لتخبره او باي بسفه من

القول اوضح من الكلام ونوع من السب في جهته وان ظهر بدليل حاله
انه لم يعتمد ذمته ولم يقصد سبته اما الجحالة حملته على ما قاله او لضجر او
سكرا اضطره اليه او قلة مراقبة وضبط اللسان وعجرفة ونور في
كلامه فحكم هذا الوجه حكم الوجه الاول القتل ونلغثم اذا لا يعذر احد
في الكفر بجحالة ولا بدعوى زلل اللسان ولا بدعوى شيء مما ذكرنا اذا كان
عقله في فطرته سليما الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وبهذا افق
الاندلسيون على بن حاتم وفيه الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال محمد بن سحنون في المساور بسب النبي صلى الله عليه وسلم في ايدي العدو
يقتل الا ان يعلم تنصره او اكرامه **وعن** ابي محمد بن ابي زيد لا يعذر بدعوى
زلل اللسان في مثل هذا وافق ابو الحسن القاسمي فبين ستم النبي صلى الله عليه
وسلم في سكره يقتل لا تزيطن به انه يعتقد هذا ويفعله في صحوه وايضا
فانه حذ لا يسقطه السكر كالقذف والقتل وسائر الحدود لانه ادخله
على نفسه لان من شرب الخمر على علم من زوال عقله بها وانما ما ينكر منه
فهو كالعامة لما يكون بسببه وعلى هذا الزمان الطلاق والعناق
والحدود والقصاص ولا يعترض على هذا بحديث حمزة وقوله للنبي صلى الله
عليه وسلم وهل انتم الا عبدة لابي قال فعرف النبي صلى الله عليه وسلم انه
مئل فانصرف لان الخمر حينئذ كانت غير محرمة فلم يكن في جنايتها اثم وكان

حكم ما يحدث عنها معصوا عنه كما يحدث من النوم وشرب الدواء المأمور
فصل الوجه الثالث ان يقصد ان يكتسبه فيما قاله او ان يكتسبه بنوته
او رسالته او وجوده او يكفر به انقل بقوله ذلك الى بن ابي خزيمة ملته ام
لا فهذا كما في اجماع يجب قتله ثم ينظر فان كان مصرحا بذلك كان حكمه
اشبه بحكم المرتد وقوى الخلاف في استتابته وعلى القول الاخر لا يسقط
القتل عنه نوبت ملحق النبي صلى الله عليه وسلم ان كان ذكره بنقيضه فيما
قاله من كذب او غيره فان كان مستترا بذلك فحكمه حكم الزنديق لا يسقط
قتله النوبة عندنا كما سنبينه قال ابو حنيفة واصحابه من برئ من محض او
كذب به فهو مرتد حلال الدم الا ان يرجع وقال ابن القسيم في المسلم اذا قال
ان محمدا ليس بنبي او لم يرسل او لم ينزل عليه قران وثا هو شيء يقتل
قال ومن كفر برسول الله صلى الله عليه وسلم وانكره من المسلمين فهو بمنزلة
المرتد وكذلك من اعلن بكذبه انه كالممرتد يستتاب وكذلك قال
فيمر تنبأ وزعم انه نوحى اليه وقال سحنون قال ابن القسيم سواء دعا الى
ذلك سرا او جهرا قال اصبح وهو كالممرتد لانه قد كفر بجواب الله مع الفرقة
على الله وقال اشهب في يهودى تنبأ وزعم انه ارسل الى الناس او قال بعد
تنبؤكم نبي انه ليستتاب ان كان معلنا بذلك فان تاب والا قتل وذلك مكذب
لنبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا نبي بعدكم فمفتر على الله تعالى في دعواه

عليه الرسالة والنبوة وقال محمد بن سحنون من شك في حرف مما جاء
به محمد صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى فهو كافر جاحد وقال من كذب
النبي صلى الله عليه وسلم كان حكمه عند الأئمة القتل وقال أحمد بن
أبي سليمان صاحب سحنون من قال إن النبي صلى الله عليه وسلم أسود
قتل لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم بأسود وقال نحوه أبو عثمان الخداد
قال لو قال الله مات قبل أن يلجى أو أنه كان يتأهت ولم يكن تبهامة قتل
لأن هذا نفي قال حبيب بن ربيع بتدليل صفة ومواضعه كفر والمظهر له
كافروفيه الاستسابة والمسرلة زنديق يقتل دون استسابة **فصل**
الوجه الرابع أن يأتي من الكلام بهجلا ويلفظ بشكل يمكن حمله على النبي
صلى الله عليه وسلم أو غيره أو يتردد في المراد به من سلامته من
المكروه أو شره فيها متردد النظر وحيرة العبر ومضنة خلا
المجاهدين ووقفه استبراء المقلدين ليهلك من هلك عن بينة و
يحيى من حي عن بينة فمنهم من غلب حرمه النبي صلى الله عليه وسلم وحمى
حمى عرضه فحس على القتل ومنهم من عظم حرمه الدم ودرء الحد
بالشبهة لاحتمال القول وقد اختلفا في رجل اغضبه غرضه
فقال له صلى الله عليه وسلم فقال له الطالب لا صلى الله عليه وسلم على من صلى عليه
فقتل سحنون هل هو كمن شتم النبي صلى الله عليه وسلم أو شتم الملائكة

الذين يصلون عليه قال لا إذا كان على ما وصفت من الغضب لأن لم يكن
مضمرا للشتم وقال أبو إسحق البرقي وأصبح بن الفرج لا يقتل لأنه إنما شتم
الناس وهذا نحو قول سحنون لأنه لم يعذره بالغضب بل في شتم النبي صلى الله
عليه وسلم ولكنه لما احتل الكلام عنده ولم يكن معه قرينة تدل على شتم
النبي صلى الله عليه وسلم أو شتم الملائكة ولا مقدمة يحل عليها كلامه بل
القرينة تدل على أن مراده الناس غير هؤلاء ولاجل قول الآخر له صلى الله
عليه وسلم فحمل قوله وسبه لمن يصل على الله الآن لاجل أمر الآخر له
بهذا غرضه فمما معنى قول سحنون وهو مطابق لعدة صاحبه وذهب
لحرث بن مسكين القاضي وغيره في مثل هذا إلى القتل وتوقف أبو الحسن
القاسبي في قتل رجل قال كل صاحب فندق فهو قريبان ولو كان نبيا من ملا
فأمر بسنده بالقبور والتضييق عليه حتى يستفهم البينة عن جملة الفاظه
وما يدل على مقصده هل أراد أصحاب القنادق الآن فمعلوم أنه ليس فيهم
من سئل فيكون أمره أخف قال ولكن ظاهر لفظه العموم لكل صاحب فندق
من المتقدمين والمتأخرين وقد كان فيمن تقدم من الأنبياء والرسل من
اكتسب المال قال ودم المسلم لا يقدم اليه إلا بأمرين وما يرد إليه الثأر
فلا بد من معان النظر فيه هذا معنى كلامه وحكى عن أبي محمد بن أبي زيد فيمن
قال لعن الله العرب ولعن الله بنى إسرائيل ولعن الله بنى آدم وذكر أنه لم يرد

الانبياء وانما اراد الظالمين منهم ان عليه الادب بقدر اجتهاد
السلطان وكذلك افتى فيمن قال لعن الله من حرق المسكر وقال الم اعلم
من حرقه وفيمن لعن حديث لا يبيع حاضر لباد ولعن من جاء به انه ان
كان يعذر بالجهل وعدم معرفة السنن فعليه الادب الوجيع وذلك
ان هذا لم يقصد بظاهر حاله سب الله تعالى ولا سب رسوله عليه
السلام وانما لعن من حرقه من الناس على خوف قوى سخنون واصحابه في
المسئلة المتقدم ومثل هذا ما يجري في كلام سفهاء الناس من قول
بعضهم لبعض يا ابن الف خنزير وابن مائة كلب وشبهه من غير
القول ولا شك انه يدخل في مثل هذا العدد من ابائه واجداده
جماعة من الانبياء ولعل بعض هذه العدد منقطع الى ادم عليه السلام
فينبغي الزجر عنه وينبئ ما جهل قائله منه وشدة الادب فيه
ولو علم انه قصد سب من في ابائه من الانبياء على علم لقتل وقد
تضيق القول في نحو هذا لو قال لرجل هاشمي لعن الله بني هاشم وقال
اردت الظالمين منهم او قال لرجل من ذرية النبي صلى الله عليه وسلم
قولا فيحكا في ابائه او من نسبه او ولد على علم منه انه من ذرية النبي
صلى الله عليه وسلم ولم تكن قرينة في المسائلين تقضي تخصيص بعض
ابائه واخراج النبي صلى الله عليه وسلم من سبته منهم وقد رايت لابن

موسى بن يناس فيمن قال لرجل لعنك الله الى ادم انه ان ثبت عليه ذلك
قتل قال القاضي وقد كان خالف شيوخا فيمن قال لشاهد شهيد عليه
بشيء ثم قال له تهمني فقال له الآخر الانبياء يتهمون فكيف انت
فكان شيخنا ابو اسحق بن جعفر يرى قتله لشناعة ظاهر اللفظ وكما
القاضي ابو محمد بن منصور يتوقف عن القتل لاحتمال اللفظ عند ان
يكون خبرا عن اتهم من الكفار وافتي فيها قاضي قرطبة ابو عبد الله
ابن الحاج بنحو من هذا وشدة القاضي ابو محمد نصيبه واطال سجنه ثم
استخلفه بعد على كذيب ما شهد به عليه اذ دخل في شهادة بعض
من شهد عليه وهن ثم اطلقه وشاهدت شيخنا القاضي ابا عبد الله
ابن عيسى ايام قضائه اتي برجل هاشمي رجلا اسمه محمد ثم قصدا الى كلب
فضر به برجله وقال له في راجع فانكر ان يكون قال ذلك فشهد عليه القبيح
من الناس فامر به الى السجن ونقض عن حاله ومثل يحجب من يستر ابائه
فلما لم يجد ما يقوى الزينة باعتقاده ضربه بالسوط واطلقه **فصل**
الوجه الخامس ان لا يقصد نقضا ولا يذكر عيبا ولا سب الكفة بنزع
بذكر بعض اوصافه او يستشهد ببعض احواله عليه السلام الجائز عليه
في الدنيا على طريق ضرب المثل والحجة لنفسه او غيره او على التشبيه به او
عند هزيمة ناله او غضا صفة لحقه ليس على طريق التاشي وطريق

التحقيق بل على مقصد الترفع لنفسه او لغيره او سبيل التمثيل وعدم
التوقير لنبوته عليه السلام او قصد الهزل والتندير بقوله كقول الفاضل
ان قيل في الشؤف فقد قيل في النبي صلى الله عليه وسلم او ان كذبت
فقد كذب الانبياء وان اذنت فقد اذنبوا او انا اسلم من السنة النسا
ولم يسلم منهم انبياء الله ورسوله وقد صبرت كما صبر اولوا العزم من
الرسول او كصبر اتيوب وقد صبر بنى الله من عداة وحلم على اكثر مما صبرت
وكقول المتنبي انا في امة تداركها الله غريب كصالح في قود ونحوه من
اشعار المتبحرين في القول المتساهلين في الكلام كقول المعري كنت
موتى وافقه بنت شعيب غير ان ليس فيكما من فقير على ان اخر هذا
البيت شديد وداخل في باب الازراء والتحقيق بالنبي عليه السلام
وتفضيل حال غيره عليه وكذلك قوله او لا انقطاع الوحي بعد محمد
قلنا محمد من ابيه بدليل هو مثله في الفضل الا انه لم يات برسالة جبريل
فصدر البيت الثاني من هذا الفصل بتشبيه غير النبي صلى الله عليه وسلم
في فضله بالنبي والعجز محتمل لوجهين احدهما ان هذه الفضيلة نقصت
الممدوح والاخر استغناؤه عنها وهذه اشد ونحوه قول الآخر
واذا ما رفعت رايته صفقت بين جناحي جبريل وقول الآخر من اهل
العصر فمن الخلد واستجار بنا فضبر الله قلب رضوان وكقول

حسان المصيصي من شعر الاندلسي في محمد بن عباد المعروف بالمعتد
وزيد بن بكر بن زيدون كان بابا بكر ابو بكر الرضى وحنا حنا وان محمد
والى امثال هذا فانما كننا بشاهديهما مع استغناء احكامها التعريف
امثلتها ونسأهل كثير من الناس في ولوج هذا الباب الضيق واستغناء
بادخ هذا العباء وقلة عليهم بعظيم ما فيه من الوزر وكلامهم منه بما
ليس لهم به علم ومحسبونه هينا وهو عذاب الله عظيم لا سيما الشعر
او اشدهم فيه قصر نحو واللسانه تسرخا بن هاني الاندلسي وابن سليمان المعري
بل قد خرج كثير من كلامهما الى احد الاستخفاف والنقص وصرح الكفر
وقد اجنا عنه وعرضنا الان الكلام في هذا الفصل الذي سقنا امثله
فان هذه كلها وان لم تتضمن سبا ولا اضافات الى الانبياء والملائكة نقصا
ولست اعني عجز بني المعري ولا قصد قائلها ازراء ونحوها او في التوقير
ولا عظم الرسالة ولا عزز حرية الاصطفاء ولا عزز حظوة الكرامة
حتى شبهه من شبهه في كرامة نالها او معرة قصد الاستغناء منها او ضرب
مثيل لقلب مجلسه واغلاء في وصف تحسين كلامه بمن عظم الله خطاه
وشرف قدره والزم توقيره ويزه ونهى عن جسر القول له ورفع القدر
عنده فحق هذا ان درى عنه القتل الادب والتبحر وقوة تعزير بحسب
شئعة مقالة ومقتضى فحج ما نطق به وما لوف عادت مثله او ندوره

وقرينة كلامه اوردته على ما سبق منه ولم يزل المتقدمون ينكرون مثل
 هذا فمن جاء به وقد انكر الرشيد على ابي نواس قوله فان بك باقى سحر فغوى
 فيكم فان عصي موسى بكف خصب وقال له يا ابن الخنا أنت المستهزئ
 بعصى موسى وامر باخراجه عن عسكره من ليلته وذكر القتيبي ان مما اخذ
 عليه وكفر فيه او قارب قوله في عهد الامين وتشبيهه اياه بالبنى صلى الله عليه
 وسلم حيث قال تنازع الاحمدان الشبه فاشتبهها خلقا وخلقها كما قد
 الشراكا ^{من قولهم} وقد انكروا ايضا عليه قوله كيف لا يدريك من اهل من رسول
 الله من نقره لان حق الرسول عليه السلام وموجب عظمه وانا فتمن
 ان يضاف اليه ولا يضاف هو فالحكمة في امثال هذا ما بسطناه في طريق
 الفتيا على هذا المنهج جات فتيا امام مذهبنا مالك بن انس رحمه الله واصله
 في النوادر من رواية ابن ابي مريم عنه في رجل عثر رجلا بالفقر فقال
 تعترف بالفقر وقد رعى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالك قد عرض
 بذكر النبي صلى الله عليه وسلم في غير موضعه ارى ان يؤذبه وقال لا ينبغي
 لاهل الذنوب ان اعوتبوا ان يقولوا قد اخطأت الانبياء من قبلنا وقال
 عمن عبد العزيز بن ارجل انظر لنا كاتبنا يكون ابو عمر يتا فقال كاتبه قد
 كان ابو النبي كافرا فقال جعلت هذا مثلا فخر له وقال لا يكتب له ابا
 وكثر سحون ان يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عند التبع الا على طريق

الثواب والاحتساب ونوفيراله وتغظيما كما امر الله وسئل القابسي
 عن رجل قال لرجل فيج كان وجهه كبير ورجل عبوس كان وجهه ملك
 الغضب ان فقال لى شئ اراد بهذا وكبر احد فتانى القبر وكلاهما ملكا
 فما الذى اراد اوقع دخل عليه حين رآه من وجهه ام عاف النظر اليه
 لذمامة خلقه فان كان هذا فهو شديد لانه جرى مجرى التحقير والتهوين
 فهو أشد عقوبة وليس فيه تصريح بالسب للملك واما السب واقع على
 مخاطب وفي الادب بالسقوط والتجنى نكال للسفهاء قال واما ذكر ملك
 خازن النار فقد جفا الذى ذكره عندما انكر من عبوس الا ان
 يكون للمعبوس له يد فيرهب لعبسته فيشبهه القائل على طريق الذم لهذا
 في فعله ولزومه في ظلمه صفة ملك الملك المطيع لربه في فعله فيقول كان
 يغضب غضب مالك فيكون اخف وما كان ينبغي له التعرض لمثل هذا ولو
 كان اثني على العبوس بعبسته واحتج بصفة مالك كان أشد ويعاقب
 المعاقبة الشديدة وليس في هذا ذم للملك ولو قصد ذمه لقتل وقال ابو
 الحسن ايضا في شاب معروف بالخير قال لرجل شيا فقال له الرجل ^{سكت}
 فانك اتى فقال الشاب ليس كان النبي أميا فبشع عليه مقالته وكفره
 الناس واشفق الشاب مما قال واظهر الندم عليه فقال ابو الحسن اقا
 انطلاق الكفر عليه فخطاء لكنه مخطى في استشهاده بصفة النبي

صلى الله عليه وسلم وكون النبي اميانية له وكون هذا اميا نقيصه
فيه وجهه له ومن جهالة احتجاجه بصفة النبي عليه السلام لكنه اذا
استغفر وتاب واعترف وكجا الى الله تعالى فيتركه لان قوله هذا لا
ينتهي القتل وما طريقه الادب فتطوع فاعله بالندم عليه يوجب
الكف عنه ونزلت ايضا مسألة استفتي فيها بعض قضاة الادلس
شيخنا القاضي باجهر بن منصور رحمه الله في رجل تنقصه اخر بشي فقا
له انما تريد نقصي بقولك وانا ابشر بجميع البشر بل يفتقر النقص حتى النبي
صلى الله عليه وسلم فافتاه باطالة سجنه واجماع ادبه اذ لم يقصد السب
وكان بعض فقهاء الادلس افتى بقتله **فصل الوجه السادس**

ان يقول القائل ذلك حاكيا عن غيره واثرا له عن سواء فهذا ينظر في صورة
حكاية وقرينة مقالته ويختلف الحكم باختلاف ذلك على اربعة وجوه
الوجوب والندب والكراهة والتحريم فان كان اخبر به على وجه الشهاد
والتعريف بقائله والانكار والاعلام بقوله والتفكير منه والتخرج
له فهذا مما ينبغي امتثاله ومجده فاعله وكذلك ان حكاة في مجلس او
كتاب على طريق الرد له والنقض على قائله والفتيا بما يلزمه وهذا ما
ومنه ما يستحب بحسب حالات الحاكى لذلك والحكى عنه فان كان
القائل لذلك ممن تصدى لان يؤخذ عنه العلم اور واية الحديث

او يقطع بحكمه او شهادته او فتياء في الحقوق وجب على سامعه الاشارة
بما سمع منه والتفكير للناس عنه والشهادة عليه بما قاله ووجب على من
تبلغه ذلك من ائمة المسلمين انكاره وبيان كفه وفساد قوله لقطع منكر
عن المسلمين وقيام ما يحق بسيد المرسلين وكذلك ان كان ممن يعظ العامة
او يؤذى الضبيان فان من هذه سريرة الابن من على القاء ذلك في قلوبهم
فيؤكد في هؤلاء الايجاب بحق النبي صلى الله عليه وسلم ولحق شيعته وان
لم يكن القائل بهذا السبيل فالقيام بحق النبي صلى الله عليه وسلم واجب و
حماية عرضه معتبر ونصرتة عن الاذى جيا ومينا مستحق على كل مؤمن
لكنه اذا قام بهذا من ظهر به الحق وفصلت به القضية وبان به الامر
سقط عن الباقي الفرض وبقي الاستحباب في كثير الشهادة وعصده
التحذير منه وقد اجمع السلف على بيان حال المشهد في الحديث فكيف مثل
هذا وقد سئل ابو محمد بن ابي زيد عن الشاهد يسمع مثل هذا في حق الله
تعالى ايسعه ان لا يؤدى شهادته قال ان رجاء نفاذ الحكم بشهادته
فليشهد وكذلك ان علم ان الحاكم لا يبرح القتل بما شهد به ويرى الاستتابة
والادب فليشهد ويلزمه ذلك واقا الاباحة كحكاية قوله لغير هذين
المقصدتين فلا يرى لها مدخلا في الباب فليس التفكر بعرض النبي عليه
السلام والتمضمض بسوء ذكره لاحد لا ذكره ولا اثر الغير عن شرع

ببإباح وأما الأغراض المتقدمة فتردد بين الإيجاب والاستحباب
وقد حكى الله تعالى مقالات المفترين عليه وعلى رسوله في كتابه على وجه
الإنكار لقولهم والتحذير من كفرهم والوعيد عليه والرد عليهم بما
تلاه الله علينا في محكم كتابه وكذلك وقع من أمثاله في أحاديث النبي صلى
الله عليه وسلم الصحيحة على الوجوه المتقدمة واجمع السلف والخلف
من أئمة الهدى على حكايات مقالات الكفرة والمحدثين في كتبهم
ومجاسمهم ليبينوها للناس وينقضوا شبهها عليهم وأن كان ورد
لأحمد بن حنبل إنكار لبعض هذا على الحرث بن أسد فقد صنع أحمد مثله
في ردّه الجهمية والقائلين بالخلق هذه الوجوه السابعة للحكاية
عنها فاما ذكرها على غير هذا من حكاية سبّه والأزراء بمنصبه
على وجه الحكايات والاسمار والطرف وأحاديث الناس و
مقالتهم في النعت والتسمين ومضاحك المجان ومناذر السخفا و
الخوض في قيل وقال وما لا يعني فكل هذا ممنوع وبعضه أشد
المنع والعقوبة فما كان من قائله الحاكى له على غير قصد أو معرفة مقدّم
ما حكاه أو لم يكن عادته أو لم يكن الكلام من البشاعة حيث هو ^{يظهر}
على حكاية استخسانه واستصوابه زجر عن ذلك ونهى عن العودة
إليه فإن قوم بعض الأدب فهو مستوجب له وإن كان لفظه

من البشاعة حيث كان الأدب أشد وقد حكى أن رجلا سأل عن من
يقول القرآن مخلوق فقال مالك كافرا فقلوه فقال إنما حكيت عن
غيري فقال مالك إنما سمعناه منك وهذا من مالك رحمه الله على
الزجر والتعليق بدليل أنه لم ينفذ فكله وإن أنهم هذا لما كان فيما
حكاه أنه اختلافه ونسبه إلى غيره أو كانت تلك عادة له أو أظهر سخا
لذلك أو كان مولعا بمثله والاستخفاف له والتخفيف لمثله وطالبه و
رواية أشعارهم عليه السلام وسبهم فكم هذا حكم الساب نفسه
بأن أخذ بقوله ولا تنفعه نسبه إلى غيره فيما رغبته ويجعل إلى الهاوية
أمه وقد قال أبو عبيد القاسم بن سلام فممن حفظ شطريت مما
يُحكي به النبي صلى الله عليه وسلم فهو كفر وقد ذكر بعض من ألف في
الاجماع المسلمين على تحرير رواية ما يحكي به النبي صلى الله عليه وسلم
وكتابه وقراءته وتركه متى وجد ودنحو ورحم الله سلفا المتقين
المحررين لدينهم فقد اسقطوا من أحاديث المغازي والسير ما كان
هذا سبيله وتركوا روايته إلا أشياء ذكروها مبين غير مستشفة
على نحو الوجوه الأولى البر والنقمة الله من قائلها وأخذ المفترى عليه
بذنبه وهذا أبو عبيد القاسم بن سلام قد تحرى فيما اضطر إليه
الاستشهاد به من أهاجى أشعار العرب في كتبه فكفى من اسم المحجور

اسمه استبراء له فيه وتحفظا من المشاركة في ذكره احب اليه او بشره
 فكيف بما يتطرق الى عرض سيد البشر صلى الله عليه وسلم **فصل الوجه**
التابع ان ان يذكر ما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ويختلف
 في جوازده عليه وما يطرأ من الامور البشرية ويمكن اضافتها اليه او يذكر
 ما امتحن به وصبر في ذات الله على شدة من مقاساة اعدائه واذا هو له ومعرفة
 ابتداء حاله وسيرته ومناقبه من يوس زمنه ومن عليه من معاناة عليه
 كل ذلك على طريق الرواية ومذاكرة العلم ومعرفة ما تحت منه العصمة
 للانبياء وما يجوز عليهم فهذا من خارج عن هذه الفنون الستة اذ ليس فيه
 غمض ولا نقص ولا ازراء ولا استخفاف لا في ظاهر اللفظ لكن يجب ان
 يكون الكلام فيه مع اهل العلم وفهماء طلبه الذين ممن يفهم مقاصده
 ويتحققون فوائد ويجنب ذلك من عساه لا يفقه او يخشى به فتنة فقد
 كره بعض السلف تعليم النساء سورة يوسف لما انطوت عليه من تلك القصر
 الضعيف معرفتهن ونقص عقولهن وادراكهن فقد قال عليه السلام **مخبر**
 عن نفسه باستيجار لرعاية الغنم في ابتداء حاله وقال ما من نبي الا و
 قدر على الغنم واخبرنا الله بذلك عن موسى عليه السلام وهذا الاغضا
 فيه جملة واحدة لمن ذكره على وجهه بخلاف من قصده الغضا **للتخفيف**
 بل كانت عادة جميع العرب نعم في ذلك للانبياء حكمة بالغة وتدرج الله

تعالى له الى كرامته وتدريب برعايتها السياسة امهم من خلقته بما
 سبق لهم من الكرامة في الازل ومتقدم العلم وكذلك قد ذكر الله تعالى
 وعلمته على طريق المنة عليه والتعريف بكرامته له فذكرنا لذكرها على وجه
 تعريف حاله والخبر عن مبتدائه والتعجب من منحه الله قبله وعظيم من الله
 عند ليس فيه غضاضة بل فيه دلالة على بقوته وصحة دعونه اذا اظهره
 الله تعالى بعد هذا على ضنا ديد العرب ومن ناواه من اشرافهم شيئا
 فشيئا ونفى امره حتى فهمهم وتكبر من مالك مفايدهم واستباحه
 مما لك كثير من الامم غيرهم باظهار الله تعالى له وتأييده بنصره وبإ
 لمؤمنين والفاء بين قلوبهم وامداده بالملائكة المستومين ولو كان
 ابن مالك او ذا الشياخ متقدما لحسب كثير من الجهال ان ذلك موجب
 ظهوره ومقتضى علوه ولهذا قال هرقل حين سأل باسفيان عنه هل
 في ابائه من ملك ثم قال ولو كان في ابائه ملك لقلنا رجل يطلب ملك ابيه
 واذا اليتم من صفته واحدى علاماته في الكتب المتقدمة واخبار الامم
 السالفة وكذا وقع ذكره في كتاب ارميا وهذا وصفه ابن ذي بزن لعبد
 المطلب وبجير الابي طالب وكذلك اذا وصف بانتهى كما وصفه الله به في
 مدحة له وفضيلة ثابتة فيه وقاعدة معجزة اذ معجزة العظمى القرآن العظيم
 انما هي متعلقة بطريق المعارف والعلوم مع ما منح صلى الله عليه وسلم

به من ذلك كما قدمناه في القسم الاول ووجه مثل ذلك من رجل لم
يقراء ولم يكتب ولم يدرس ولا لقن مقتضى العجب ومنتهى العبر ^{معرفة}
البشر وليس فيه ذلك نقيضه اذا المطلوب من الكتابة والقراءة ^{المعرفة}
وانما هي آله لها واسطة موصلة اليها غير مرادة في نفسها فاذا ^{حصلت}
الثمره والمطلوب استغنى عن الواسطة والسبب والامية في غير نقيضه
لانها سبب الجماله وعنوان الغباوة فسبحان من باين امر من امر غيره
وجعل شرفه فيما فيه محطه سواء وحياته فيما فيه هلاك ما عاده هذا
شق قلبه واخراج حسوته كان تمام حياته وغاية قوة نفسه وثبات روعه
وهو فمين سواء منتهى هلاكه وحتم موته وفنايه وهلم جئنا الى سائر
ما روى من اخباره وسيره وتقلله من الدنيا ومن الملابس والمطعم والركب
وتواضعه ومهنته نفسه في اموره وخدمة بيته زهدا ورغبة عن
الدنيا وتسوية بين حقيرها وخطيرها السرعة فناء امورها وتقلب الحول لها
كل هذا من فضائله ومآثره وشرفه كما ذكرناه فمن اورد شيئا منها
مورده وقصد بها مقصده كان حسنا ومن اورد ذلك على غير وجهه
وعلم منه بذلك سوء قصد له في الفصول التي قدمناها وكذلك ما ورد
من اخباره واخبار سائر الانبياء عليهم في الاحاديث مما في ظاهره
اشكال يقتضى امورا لا يتلقاها بهم مجال وتحتاج الى تأويل وتردد ^{احتمال}

فلا يجبان يتحدث منها الا بالصحيح ولا يروى منها الا المعلوم
الثابت ورحم الله ما الكا فلقد ذكره الحديث بمثل ذلك من الاحاديث
الموهمة للنسب والمشكلة المعنى وقال ما يدعوا الناس الى الحديث
بمثل هذا فقل له ان ابن عجلان يحدث بها فقال لم يكن من الفقهاء و
ليست الناس وافقوه على ترك الحديث بها وساعدوه على طينها فاكثرها
ليس تحتها عمل وقد حكى عن جماعة من السلف بل عنهم على الجملة انهم كانوا
يكلمون الكلام فيما ليس تحتها عمل والنبى صلى الله عليه وسلم اورد بها على
قوم عرب يفهمون كلام العرب على وجهه وتصر فانيه في حقيقة
ومجازه واستعارته وتبديعه وإيجازه فلم يكن في حقيقة مشكلة ثم
جاء من غلبت عليه العجمة ودخلته الامة فلا يكاد يفهم من مقادير
العرب الا نصها وصرحها فلا يتحقق اشارتها الى غرض اليجاز ووجوبها
وتبليغها وتلويحها فتفرقوا في ناويلها شذوذ فمذموم من آمن به
ومنهم من كفر فاما ما لا يصح من هذه الاحاديث فواجبان لا يذكر
منها شيء في حق الله تعالى ولا حق انبيائه ولا يحدث بها ولا يتكلف
الكلام على معانيها والصواب طرحتها وترك الشغل بها الا ان تذكر على
وجه التعريف باضعفة المقادير واهية الاسناد وقد انكر ^{شراح}
على ابي بكر بن فورك تكلفه في مشكلة الكلام على احاديث ضعيفة

موضوعة لا اصل لها او مستقولة عن اهل الكتاب الذين يلبسون الحق بالباطل
كان كفته طرحها وبغينه عن الكلام عنها التنبيه على ضعفها اذا المقصود
بالكلام على مشكل ما فيها ازالة اللبس بها واجتنابها من اصلها وطرحها الكشف
لللبس واشفى للنفس **فصل** وما يجب على المتكلم فيما يجوز على النبي وما لا يجوز
والذاكر من حالاته ما قدمناه في الفصل قبل هذا على طريق المذاكرة والتعليم ان
يلتزم من كلامه عند ذكره عليه السلام وذكر تلك الاحوال الواجب من توقيره
وتعظيمه وبزاق حال لسانه ولا يهمله ويظهر عليه علامات الادب عند
ذكره فاذا ذكر ما قاساه من الشدة اظهر عليه الاشفاق والارتماض و
الغضب على عدوه ومودة الفداء للنبي صلى الله عليه وسلم لو قدر عليه و
المسرة له لو امكنته واذا اخذ في ابواب العصمة وتكلم على مجاري اعماله و
اقواله عليه السلام تحرى احسن اللفظ وادب العبارة ما امكنه واجتنب
بشيء ذلك وهجر من العبارة ما يفتح كلفظه الجهل والكذب والعصية
فاذا تكلم في الاقوال قال هل يجوز عليه الخلف في القول والاحبار بخلاف ما
وقع سهوا او غلطا ونحوه من العبارة وتجنب لفظة الكذب جملة واحدة
واذا تكلم على العلم قال هل يجوز ان لا يعلم الاما علم وهل يمكن الا يكون عنده
علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه ولا يقول بجهل لفتح اللفظ وبشأ
واذا تكلم في الافعال قال هل يجوز منه المخالفة في بعض الامور والنواهي

وموافقة الصغار فهو أولى وأدب من قوله هل يجوز ان يعصى او يذنب
او يفعل كذا وكذا من افعال المعاصي فهذا من حق توقيره عليه السلام وما
يجب له من تعظيم واعظام وقد رايت بعض العلماء لم يحتفظ من هذا ففتح
منه ولم استصوب عبارة فيه ووجدت بعض الحارثين قد نقوله لاجل
ترك تحفظه في العبارة ما لم يقله وشنع عليه بما ياباه ويكفر فانه فاذا
كان مثل هذا بين الناس مستعملا في ادابهم وحسن معاشرتهم وخطابهم
فاستعماله في حقه عليه السلام واجب والتزامه اكد فجودة العبارة
تفتح الشيء وتحسنه وتخبر بها وتهذيبها يعظم الامر ويهونه ولهذا قال
عليه السلام ان من البيان الشحر فاما ما اوردته على جهة التنبيه عند الترتيب
فلا حرج في تسريح العبارة وتصريحها فيه كقوله لا يجوز عليه الكذب جملة واحدة
ولا اتيان الكبار بوجه ولا الجور في الحكم على حال ولكن مع هذا يجب ظهور
توقيره وتعظيمه وتعزيره عند ذكره مجزئا فكيف عند ذكر مثل هذا وقد
كان السلف يظهر عليهم حالات شديدة عند مجرد ذكره كما قدمناه في
القسم الثاني وكان بعضهم يلتزم مثل ذلك عند تلاوة آي من القرآن
حكى الله فيها مقال عداة ومن كفر بايانه وافترى عليه الكذب فكانت
يخفض بها صوته اعظاما لربه واجلاله واشفاقا من التشبه بمن كفر به
البيان الثاني في حكم سبانه وشانيه ومنقصه ومؤذيه وعقوبته

وذكر استنابته ووراثته قد قدمنا ما هو سبب واذنى في حقه عليه السلام
وذكرنا اجماع العلماء على قتل فاعل ذلك وقائله وتخيير الامام في قتله و
صلبه على ما ذكرناه وقررنا الحجج عليه وبعد **فأعلم** ان مشهور مذهب مالك
واصحابه وقول السلف وجهور العلماء قتله حدا لا كفرا وان اظهر التوبة
منه ولهذا لا تقبل عندهم توبته ولا تنفعه استغفاله ولا فينته كما قد سنا
وحكمه حكم الزنديق ومسير الكفر في هذا القول وسواء كانت توبته على هذا
بعد القدرة عليه والشهادة على قوله او جاء تاييها من قبل نفسه لانه حد
وجب عليه لا تسقطه التوبة كسائر الحدود قال الشيخ ابو الحسن القاسمي
اذا اقر بالسب وتاب منه واظهر التوبة قتل بالسب لانه هو حده وقال
محمد بن ابي زيد مثله واما ما بينه وبين الله تعالى فتوبته تنفعه وقال ابن
سحنون من سب النبي صلى الله عليه وسلم من الموحدين ثم تاب عن ذلك لم يزل
توبته عنه القتل وكذلك قد اختلف في الزنديق اذا جاء تاييها فحكم القاتل
ابو الحسن بن القصار في ذلك قولين قال من شيوخنا من قال قتله باقرار
لانه كان يقدر على ستر نفسه فلما اعترف بخفايته خشي الظهور عليه
فلذلك ومنهم من قال قبل توبته لاني استدلت على توبته وصحتم الحجج
نائبا فكاننا وقفنا على بطلانه بخلاف من استتره البينة قال القاضي ابو
الفضل وهذا قول اصبح ومسئلة سب النبي عليه السلام اقوى ولا

٢٧٦
ينصرون فيه الخلاف على الاصل المتقدم لانه حق متعلق بالنبي ولا منه بسببه
لا تسقطه التوبة كسائر حقوق الادميين والزنديق اذا تاب بعد القدرة
عليه فعند مالك والليث والشافعي واحمد لا تقبل توبته وعند الشافعي تقبل
واختلف فيه عن ابي حنيفة وابي يوسف وحكي ابن المنذر عن علي بن ابي طالب
يستتاب قال محمد بن سحنون ولم يزل القتل عن المسلم بالتوبة من سببه عليه
السلام لانه لم يمتقل من دين الى غيره وانما فعل شيئا حده عندنا لا عفو
لاحديه كالزنديق لانه لم يمتقل من ظاهري الى ظاهري وقال القاضي ابو
محمد بن نصر محققا سقوط اعتبار توبته والفرق بينه وبين من سب الله تعالى
على مشهور القول باستنابته ان النبي مبش والبشر جنس بلحقه المعرفة
الامن اكرمه الله بنبوته والباري تعالى منزعه عن جميع المعايير فطعا او
ليس من جنس بلحق المحرمة بجنسه وليس سببه عليه السلام كالارتداد
المقبول فيه التوبة لان الارتداد معنى يفرده المرتد لاحق فيه لغيره من
الادميين فقبلت توبته ومن سب النبي صلى الله عليه وسلم تعلق فيه حق
لادعي فكان كالمرتد يقتل حين ارتداده او يذنب فانه توبته لا يسقط
عنه حد القذف والقتل وايضا فان توبته المرتد اذا قبلت لا تسقط ذنوبه
من زنا وسرقة وغيره ولم يقبل سب النبي عليه السلام كغيره لكن المعنى
الى تغليظ حرمته وزوال المعرفة به وذلك لا يسقطه التوبة

ابو الفضل يريد والله اعلم لان سببه لم يكن بكلمة يقتضي الكفر ولكن بمعنى
 الازراء والاستخفاف اولان بنوته واظهار انايته ارتفع عنه اسم الكفر
 ظاهر والله اعلم بسببه ونفي حكم السبب عليه وقال ابو عمر ان القابسي
 من سبب النبي صلى الله عليه وسلم قرآن تدعى الاسلام قتل ولم يستتب
 لان السبب من حقوق الادميين التي لا يسقط عن المرتد وكلام شيوينا
 هؤلاء مبني على القول بقتله حدا لا كفرا وهو يحتاج الى تفصيل واما على
 رواية الوليد بن مسلم عن مالك ومن وافقه على ذلك ممن ذكرناه وقال به
 من اهل العلم فقد صرحوا به انه ردة قالوا وليست تاب منها فان تاب نكح
 وان اى قتل فحكم له بحكم المرتد مطلقا في هذا الوجه والوجه الاول شهر
 واظهر لما قد بيناه ونحن نبسط الكلام فيه فنقول من لم يرم ردة فهو
 بوجبا القتل فيه حدا واما فنقول ذلك مع فصلين اما مع انكار ما شهد
 عليه به واظهاره الافلاح والثبوت عنه فقتله حدا لثبات كلمة الكفر
 عليه في حق النبي صلى الله عليه وسلم وتحقيقه ما عظم الله من حقه واجزا
 حكمه في ميراثه وغيره لك حكم الزنديق اذا ظهر عليه وانكاره وتاب
 فان قبل فكيف يثبتون عليه الكفر ويشهد عليه بكلمة الكفر ولا يحكمون
 عليه بحكمة من الاستتابة وتوابعها قلنا نحن وان ائمتنا له حكم الكافر في
 القتل فلا نقطع عليه بذلك لا قرار بالتوحيد والنبوة وانكار ما شهد

عليه او نعمة ان ذلك كان منه وهلا ومعضية وانه مقلع عن ذلك و
 نادم عليه ولا يمنع اثبات بعض احكام الكفر على بعض الاشخاص وان لم
 يثبت له خصا يصبه كقتل تارك الصلوة واما من علم انه سببه معتقدا استخلا
 له فلا مشك في كفره بذلك وكذلك ان كان سببه في نفسه كفر لنكذبه او كغير
 ونحوه فهذا مالا اشكال فيه ويقبل وان تاب منه لانا لا نقبل توبته و
 نقله بعد التوبة حدا لقوله ومن تقدم كفره وامره بعد الى الله المظلم على
 افلاعه العالم بسره وكذلك من لم يظهر التوبة واعترف بما شهد به عليه
 وصمم عليه فصدا كافر بقوله وباسخلا له هناك حرمة الله وحرمة نبته
 يقبل كافر بلا خلاف فعلى هذه التفصيلات حد كلام العلماء وترك
 مختلف عباراتهم في الاحتجاج عليها واجرا خلافا في الموانع وغيرها
 على ترتيبها يتضح لك مقاصدهم ان شاء الله **فصل** اذا قلنا بالاستتابة
 حيث يفتح فالاختلاف في توبة المرتد اذ لا فرق وقد اختلف السلف في
 وجوبها وصورتها ومدتها فذهب جمهور اهل العلم الى ان المرتد يستتاب
 وحكي ابن القضا انه اجماع من الضحاية على تصويب قول عمر في الاستتابة
 ولم ينكره احد منهم وهو قول عثمان وعلي وابن مسعود وبه قال عطا
 ابن ابي رباح والنفعي والثوري ومالك واصحابه والاوزاعي والشافعي و
 احمد وابن حنبل واصحاب الرأي وذهب طاووس وعبيد بن عمير والحسن في

أحد الروايتين عنه إلى أنه لا يستتاب وقاله عبد العزيز بن أبي سلمة
 وذكره عن معاذ وانكره سحنون عن معاذ وحكاها الطبري عن أبي يوسف
 وهو قول أهل الظاهر قالوا وتنفعه توبته عند الله ولكن لا ندرأ القتل
 عنه لقوله عليه السلام فاقتلوه وحكي أيضا عن عطاء أن كان ممن ولد في
 الإسلام لم يستتب ويستتاب بالإسلامي وجهه ورعاة العلماء على أن المرتد
 والمرتدة في ذلك سواء **وروي** عن علي بن أبي طالب لا تقتل المرتدة وتسترق
 وقاله عطاء وقتادة **وروي** عن ابن عباس لا تقتل النساء في الردة وبه قال
 أبو حنيفة قال مالك والحر والعبد والذكر والأنثى في ذلك سواء وأما
 مدتها فذهب الجمهور **وروي** عن عمر أنه يستتاب ثلاثة أيام بحبس فيها
 وقد اختلف فيه عن عمر وهو أحد قول الشافعي وقول أحمد واسحق و
 استحسنته مالك وقال لا يأتي الاستظهار إلا بخبر وليس عليه حساعة
 الناس قال الشيخ أبو محمد بن أبي زيد في الاستنابة ثلاثة أيام قال مالك أيضا
 الذي اخذ به في المرتد قول عمر بحبس ثلاثة أيام ويعرض عليه كل يوم
 فإن تاب والأقل وقال أبو الحسن بن الفضل في تأخير ثلاثة أيام روايتان
 عن مالك هل ذلك واجب أو مستحب واستحسن الاستنابة والاستنابة
 ثلاثة أصحاب الرأي **وروي** عن أبي بكر الصديق أنه استتاب امرأة فلم تبت
 فقتلها وقاله الشافعي مرة فقال إن لم تبت كانه قتل واستحسنه المزني

٧٨ وقال الزهري يدعى إلى الإسلام ثلاث مرات فإن أبى قتل **وروي** عن علي يستتاب
 شهرين وقال النخعي يستتاب إذا وبه أخذ الثوري ما رجيت توبته وحكي
 ابن الفضل عن أبي حنيفة أنه يستتاب ثلاث مرات في ثلاثة أيام أو ثلاث
 جمع كل يوم أو جمعة مرة وفي كتاب محمد عن أبي القسم يدعى المرتد إلى الإسلام
 ثلاث مرات فإن أبى ضربت عنقه واختلف على هذا هل يهدد أو يشدد عليه
 أيام الاستنابة ليتوب أم لا فقال مالك ما علمت في الاستنابة تجوعا ولا
 تعطشا ويؤتى من الطعام ما لا يضره وقال أصبغ يخوف أيام الاستنابة بما
 لقتل ويعرض عليه الإسلام وفي كتاب أبي الحسن الشافعي يؤعطى في تلك
 الأيام ويذكر الجنة ويخوف بالنار قال أصبغ وأتى المواضع بحبس فيها من
 التجون مع الناس أو وحده إذا استوثق منه سواء وبوقفه عليه إذا خيف أن
 يتلفه على المسلمين ويطعم منه ويسقى وكذلك يستتاب إذا كثر رجوعه وإن
 وقد استتاب النبي صلى الله عليه وسلم بهان الذي ارتد أربع مرات وخمسا
 قال ابن وهب عن مالك يستتاب إذا كثر رجوعه وهو قول الشافعي وأحمد و
 قاله ابن القسوم وقال إسحق يقتل في الرابعة وقال أصحاب الرأي إن لم يبت في
 الرابعة قتل دون استنابه وإن تاب ضرب ضربا وجيعا وإن لم يخرج من
 التبعين حتى يظهر عليه خشوع التوبة قال ابن المنذر ولا نعلم أحدا أوجب
 على المرتد في المرة الأولى أو بالرجوع وهو على مذهب مالك والشافعي والكوفي

فصل قال هذا حكم من ثبت عليه ذلك بما يجب ثبوته من اقرار او عدول
 لم يرفع فيه فاما من لم يثبت الشهادة عليه بما شهد عليه الواحد ^{الفنف} ^{الجنة}
 من الناس او ثبت قوله لكن احتمل ولم يكن صريحا وكذا ان تاب على القول
 بقبول توبته فهذا يدأ عنه القتل ويسلط عليه اجتهاد الامام بقدر
 شهرة حاله وقوة الشهادة عليه وضعفها وكثرة السماع عنه ووضو
 حاله من التهمة في الدين والنسب بالنسبة والمجنون فمن قوي امره اذ اقر من شدة
 النكال من التضيق في السجن والشدة في القيود الى الغاية التي هي منتهى طاقة
 مما لا يمنع القيام لضرورته ولا يقوده عن صلاة وهو حكم كل من وجب
 عليه القتل لكن وقف عن قتله لمعنى اوجبه او ترخص به لاشكال او عائق ^{قضاء}
 امره وحالات الشدة في نكاله تختلف بحسب اختلاف حاله وقد روى الوليد
 عن مالك والاوزاعي انه رآه فاذا تاب نكل ولمالك في العتبية وكتاب محمد
 من رواية اشهب اذا تاب لم تدفع عقوبة عليه وقال يحون وافق عبد
 الرزاق وابو عبد الله بن عتاب فيمن سب النبي صلى الله عليه وسلم فشهد عليه
 شاهدان عدل احدهما بالادب الموجه والتكيل والسجن الطويل حتى تظهر
 توبته وقال القاسمي في مثل هذا ومن كان اقصى امره القتل فعاق عائق ^{شكل}
 في القتل لم ينبغ ان يطلق من السجن ولا يستطال سجنه ولو كان فيه من
 المدة ما عسى ان يقيم ويحل عليه من القيد ما يطيق وقال في مثله من

اشكال امره يشد في القيود شدا ويضيق عليه في السجن حتى ينظر فيما يجب عليه
 وقال في مسئلة اخرى مثلها لا يهرأ الذم الا بالامر الواضح وفي الادب
 لشروط والسجن نكال السفها ويعاقب عقوبة شديدة مدة فاما ان لم يشهد
 عليه سوى شاهدين فثبت من عداوتهما او جرحهما ما اسقطهما عنه
 ولم يسمع ذلك من غيرهما فامر اخف لسقوط الحكم عنه وكان له شهادته
 الا ان يكون ممن يليق به ذلك ويكون الشاهدان من اهل التبرير واسقطهما
 بعداوة فهو وان لم ينفذ الحكم عليه بشهادتهما فلا بدفع الظن صدقهما
 ولما كرهنا في نكيله موضع اجتهاد والله ولي الارشاد **فصل** هذا حكم
 المسلم فاما الذي اذا صرح بسببه او عرض واستخف بقلده او وصفه بغير
 الوجه الذي كفربه فلا خلاف عندنا في قتله ان لم يسلم لانا لم نعطه
 الذمة او العهد على هذا وهو قول عامة العلماء الا ابا حنيفة والثوري و
 اتباعهما من اهل الكوفة فانهم قالوا لا يقتل ما هو عليه من الشك اعظم
 ولكن يؤذّب ويعزّز واستدل بعض شيوخنا على قتله بقوله تعالى وان
 نكفوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم الآية وسئل ايضا عليه
 بقتل النبي عليه السلام لابن الاشرف واشباهه ولانا لم نعاهدهم ولم
 نعطهم الذمة على هذا ولا يجوز لنا ان نفعل ذلك معهم فاذا انقضى ^{تعلقوا}
 عليه العهد ولا الذمة فقد نقضوا ذمتهم وصاروا اهل حرب

يقتلون كفرهم وايضا فان ذمتهم لا تسقط حدود الاسلام عنهم
من القطع في سرقه اموالهم والقتل لمن قتلوه منهم وان كان ذلك
حلالا عندهم فكذلك سبهم للنبي صلى الله عليه وسلم يقتلون به وقد
لاصحابنا ظواهر تقتضي الخلاف الذي ذكره الذي بالوجه الذي كفر به
ستقف عليها من كلام ابن القسم وابن سخون بعد وحكي ابو المصعب
الخلاف فيها عن اصحابه المدنيين واختلوا اذا سبته ثم اسلم فسيقط
اسلامه قتله لان الاسلام يجب ما قبله بخلاف المسلم اذا سبته ثم تاب
لانا نعلم باطنة الكافر في بغضه له وتنقصه بقلبه لكما منعاه من
اظهاره فلم يزدنا ما اظهره الا مخالفة الامر ونقصا للعهد فاذا جع
عن دينه الاول الى الاسلام سقط ما قبله قال الله تعالى قل للذين كفروا
ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والمسلم بخلافه اذا كان ظنا باطنه حكم
ظاهره وخلاف ما بدا منه الآن فلم يقبل بعد رجوعه ولا استتمنا الى
باطنه اذ قد بدت سرايره وما ثبت عليه من الاحكام باقية لم يسقطها
شيء وقيل لا يسقط اسلام الذي سب قتله لانه حق للنبي صلى الله عليه
وسلم وجب عليه لانتهاك حرمة وقصده الحاق النقيصة والمعرفة فلم
يكن رجوعه الى الاسلام بالذي يسقطه كما وجب عليه من حقوق
المسلمين من قبل اسلامه من قتل وقذف واذا كنا لا نقبل توبة المسلم

فان لا

فان لا نقبل توبة الكافر اولى قال مالك في كتاب ابن حبيب والمسبوط و
ابن القسم وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصبغ فبين شتم نبينا من
اهل الذمة او احدا من الانبياء عليهم السلام قتل الا ان يسلم وقال ابن
القسم في العتبية وعنه عن ابن سخون وقال سخون واصبغ لا يقال له
اسلم ولا لا تسلم ولكن ان اسلم فذلك له توبة وفي كتاب محمد اخبرنا اصحاب مالك
انه قال من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم
او كافر قتل ولم يستتب ويروى لنا عن مالك الا ان يسلم الكافر وقد روى
ابن وهب عن ابن عمر ان راهبا تناول النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن عمر فملا
قلتموه وروى عيسى عن ابن القسم في ذم قال ان محمدا لم يرسل لنا ولما ارسل
اليكم وانما نبينا موسى او عيسى ونحو هذا لا شيء عليه لان الله اقرهم على مثله
اقام سبته فقال ليس بنبي او لم يرسل او لم ينزل عليه قران وانما هو شيء تقوله
او نحو هذا فيقتل قال ابن القسم واذا قال النصراني ديننا خير من دينكم و
انما دينكم دين الحمير ونحو هذا من القبيح او سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول
الله فقال كذلك يعطيك الله في هذا الادب الموجه والسبح الطويل قال و
انما ان شتم النبي صلى الله عليه وسلم شتما يعرف انه يقتل الا ان يسلم قاله
مالك غير مفرغ ولم يقل يستتاب قال ابن القسم ومحل قوله عند مالك اسلم
طائعا وقال ابن سخون في سؤالات سليمان بن سالم في اليهودي يقول للمؤذن

اذا شهد كذبت يعاقب العقوبة الموجبة مع السجن الطويل وفي
النوادر من رواية سخون عنه من شتم الانبياء من اليهود والنصارى
بغير الوجه الذي كثر وابه ضربت عنقه الا ان يسلم قال محمد بن سخون
فان قيل لم قتلته في سب النبي صلى الله عليه وسلم ومن دينه سبته
وتكذيبه قيل لاننا لم نخطه العهد على ذلك ولا على قتلنا واخذنا من
فان قتل واحدا منا قتلناه وان كان من دينه استحلاله فكذلك اظهرنا
لسب نبينا عليه السلام قال سخون كما بذل لنا اهل الحرب الجزية على
اقرارهم على سبته ولم يحزن لنا ذلك في قول قائل كذلك ينتقض عهدهم
من سب من سبهم ونجل لنا دمهم وكذلك لم يحسن الاسلام من سبته من
القتل كذلك لا يحسنه الذمة قال القاضي ابو الفضل ما ذكره ابن سخون
عن نفسه وعن ابيه مخالف لقول ابن القسم فيما حفف عقوبتهم فيه مما
به كفروا فاقامه وبدل على انهم خلاف ما روى عن المدنيين فحكى ابو
المصعب الزهري قال ثبت بنصراني قال والذي اصطفى عيسى على محمد فا
خلف على فيه فضربته حتى قتله او عاش يوما وليلة وامرت من حجره
وطرح على من بله فاكاه الكلاب وسئل ابو المصعب عن نصراني قال عيسى
خلق محمدا فقال يقتل وقال ابن القسم سالنا ما الكافر نصراني بمشهد
عليه انه قال مسكين محمدا يخبركم انه في الجنة ما لا ينفع نفسه اذ كانت

الكلاب تأكل ساقه لو قتلوه استراح منه الناس قال مالك اري انه يضرب
عنقه قال ولقد كنت ان لا اكلم فيها ثم رايت انه لا يسعني الصمت قال
ابن كنانة في المبسوط من شتم النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى
فارى الامام ان يحرقه بالنار وان شاء قتله ثم حرق جثته وان شاء احرقه
بالنار حيا اذا تمها فتروا في سبته ولقد كتب الى مالك من مصر وذكر مسألة ابن
القاسم المتقدمة قال فامرني مالك فكتبت بان يقتل وان يضرب عنقه
فكتبت ثم قلت يا ابا عبد الله واكتب ثم يحرق بالنار فقال انه لحقيق بذلك
وما اولاه به فكتبت به بين يدي فيما انكره ولا عابه ونفذت الصحيفة
بذلك فقتل وحرق وافنى عبيد الله بن يحيى وابن البانية في جماعة سلف اصحابنا
الاندلسيين بقتل نصرانية استهلت بنفي الزبونية وبنوة عيسى لله وتكذيب
محمد صلى الله عليه وسلم في النبوة وقبول اسلامها ودرء القتل عنها به
قال غير واحد من المتأخرين منهم القاسمي وابن الكاتب وقال ابو القاسم
الكلابي في كتابه من سب الله ورسوله من مسلم او كافر قتل ولا يستتاب
رحمى القاضي ابو محمد في الذي يستب روايتين درأ القتل عنه باسلامه
وقال ابن سخون وحذا القذف وشبهه من حقوق العباد لا يسقطه عن
الذي اسلامه وانما يسقط عنه باسلامه حدود الله فاما حد القذف فحق
للعباد كان ذلك من بني او غيرهم فوجب على الذي اذقذف النبي صلى الله عليه وسلم

ثم اسلم هذا القذف ولكن انظر ما ذابح عليه هل هذا القذف في حق
النبي عليه السلام وهو القتل لزيادة حرمة النبي صلى الله عليه وسلم على غيره
ام هل يسقط باسلامه ويحد ثمانين فقامتله **فصل** في ميراث من قتل
بسبب النبي صلى الله عليه وسلم وغسله والصلوة عليه واختلاف العلماء
في ميراث من قتل بسبب النبي صلى الله عليه وسلم فذهب سحنون الى انه لجماعة
المسلمين من قبل ان شتم النبي صلى الله عليه وسلم كفر شبه كفر الزندقة وقال
اصبغ ميراثه لورثته من المسلمين ان كان مستسرا بذلك وان كان مظهرا
له مستهلا به ميراثه للمسلمين ويقتل على كل حال ولا يستتاب قال ابو
الحسن القاسبي ان قتل وهو منكر للشهادة فالحكمة في ميراثه على ما ظهر
من اقراره لورثته والقتل جازت عليه ليس من الميراث في شيء وكذلك
لواقف بالسب واطهر التوبة لقتل اذ هو حن وحكمة في ميراثه وسائر
احكامه حكم الاسلام ولواقف بالسب وتمادي عليه وابى التوبة منه فقتل
على ذلك كان كافرا وميراثه للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن
وتستر عورته ويوارى كما يفعل بالكافر وقول الشيخ ابي الحسن في المجرم
المتماذي بين لا يمكن الخلاف فيه لانه كافر من غير ثاب ولا مقلع
وهو مثل قول اصبغ وكذلك في كتاب ابن سحنون في الزندقة يتمادي على
قوله ومثله لابن القسم في العتابية وجماعة من اصحاب مالك في كتاب

ابن حبيب فبين اعلن كفره مثله قال ابن القسم وحكمه حكم المرتد لا شرته
ورثته من المسلمين ولا من اهل الدين الذي ارتد اليه ولا سبيد وصباياه **يجوز**
ولا اعتقه وقاله اصبغ قتل على ذلك او مات عليه وقال ابو محمد بن ابي زيد
وانما يختلف في ميراث الزنديق الذي يستهل بالتوبة فلا يقبل منه فاما
المتماذي فلا خلاف انه لا يورث وقال ابو محمد فبين سبب الله تعالى ثم مات
ولم يعد له عليه بنية او لم يقتل ان يصلى وروى اصبغ عن ابن القسم في
كتاب ابن حبيب فبين كذب يسئول الله صلى الله عليه وسلم واعلن ديننا
بما يفرق به الاسلام ان ميراثه للمسلمين وقال يقول مالك ان ميراث
المرتد للمسلمين ولا يرثه ورثته ان ربيعة والشافعي وابو ثور وابن ابي
ليلى واختلف فيه عن احمد وقال علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن المسيب
والحسن والشعبي وعمر بن عبد العزيز والحكم والاوزاعي والليث والحق
وابو حنيفة يرثه ورثته من المسلمين وقيل ذلك فيما كسبه قبل ارتداده وما
يكسبه في الارتداد فلمسلمين وتفصيل ابي الحسن في باقي جوابه حسن
بين وهو على رأي اصبغ وخلاف قول سحنون واختلافهما على قول مالك
في ميراث الزنديق فسر ورثته ورثته من المسلمين فامت عليه بذلك بينته
فانكرها واعترف بذلك واطهر التوبة وقال اصبغ ومحمد بن مسلمة وغير
واحد من اصحابه لانه مظهر للاسلام بانكاره او توبته وحكمه حكم المنافق

الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن نافع عنه في
العتابية وكتاب محمد بن ميراث الجماعة المسلمين لان ماله تبع لذمة وقال
ايضا جماعة من اصحابه وقاله اشهب والمغيرة وعبد الملك ومحمد ومحمون
وذهب ابن قاسم في العتابية الى انه ان اعترف بما شهد عليه به وتاب
فقتل فلا يورث وان لم يقر حتى قتل او مات ورث قال وكذلك كل من استر
كفرا فانهم يتوارثون بوراثته الاسلام وسئل ابو القاسم ابن الكاتب
عن النضراني بسب النبي صلى الله عليه وسلم فيقتل هل دينه ام المسلمون
فاجاب انه للمسلمين ليس على جهة الميراث لانه لا تورث بين اهل ملتين
ولكن لانه من فيهم لنقضه العهد هذا معنى قوله واختصاره **الباب**
الثالث في حكم من سب الله تعالى وملائكته وانبياءه وكتبه وآل النبي
صلى الله عليه وسلم وان واجه وصحبه لاختلاف ان سب الله تعالى من
المسلمين كما فرحل الدم واختلف في استنابته فقال ابن القاسم في المبسو
وفي كتاب ابن محنون ومحمد بن رواء ابن القاسم عن مالك في كتاب اسحق بن
يحيى من سب الله تعالى من المسلمين قتل ولم يستتب الا ان يكون افترأ على
الله بان تداه الى دين اخر دان به واظهره فيستتاب وان لم يظهره
لم يستتب وقال في المبسوطة مطرّف وعبد الملك مثله وقال المحرمي
ومحمد بن مسلمة وابن ابي حاتم لا يقتل المسلم بالسب حتى يستتاب وكذلك

اليهودى والنصراني فان تابوا قبل منهم وان لم يتوبوا قتلوا ولا بد من
الاستنابة وذلك كله كالردة وهو الذي حكاه القاضي ابن نصر عن المذهب
وافق ابو محمد بن ابي زيد فيما حكى عنه في رجل لعن رجلا ولعن الله فقال انما
اردت ان لعن الشيطان فقل لسانى فقال يقتل بظاهر كفره ولا يقبل عذره
واما فيما بينه وبين الله تعالى فمعدور واختلف فقهاء قرطبة في مسئلة
ابن حبيب اخى عبد الملك الفقيه وكان صديق الصند كثير التبرم وكان قد
شهد عليه بشهادات منها انه قال عند استقلاله من مرض لقيت في مرضي
هذا ما لو قتلت ابا بكر وعمر لم استوجب هذا كله وافق ابراهيم بن حسين بن
خلد بقتله وان ضمن قوله تجوز لله تعالى وتظلم منه والغرض فيه كالنصيحة
وافق اخو عبد الملك بن حبيب وابراهيم بن حسن بن عاصم وسعيد بن سليمان
القاضي بطرح القتل عنه الا ان القاضي رأى عليه التثقيب في الحبس و
المشقة في الادب لاحتمال كلامه وصرفه الى التشكى فوجه من قال في سب
الله بالاستنابة انه كفر ورثة محضية لم يتعلق بها حق لعن الله فاشبهه قصد
الكفر بغير سب الله واظهار الانتقال الى دين اخر من الاديان المخالفة للاسلام
ووجه ترك استنابته انه لما ظهر منه ذلك بعد اظهار الاسلام فقبل
التمسناه وظننا ان لسانه لم ينطق به الا وهو معتقده اذ لا ينسأه في
هذا احد فحكم له بحكم التذيق ولم يقبل توبته واذا انتقل الى دين اخر وظهر

السبب في الارنناد فهذا قد علم انه قد خلع رتبة الاسلام من عنقه فخلا
الاول المتسلك به وحكم هذا حكم المرتد يستتاب على مشهور مذاها اكثر
العلماء وهو مذهب مالك واصحابه على ما بيناه قبل وذكرنا الخلاف في
فصوله **فصل** واما من اضاف الى الله تعالى ما لا يليق به ليس على طريق
السب ولا الرد وقصد الكفر ولكن على طريق التاويل والاجتهاد والخطا
المفضي الى الهوى والبدعة من تشبيه او نعت بجارحة او نفي صفة كمال
فهذا مما اختلف السلف والخلف في تكفير قائله ومعتقد واختلف قول
مالك واصحابه في ذلك ولم يختلفوا في قتالهم اذا حيز وافية وانهم
ليستابون وان تابوا ولا قتلوا ولما اختلفوا في المنفرد منهم فاكثروا قول
مالك واصحابه ترك القول بتكفيرهم وترك قطعهم والبالغة في عقوبتهم
واطالة سجنهم حتى يظهر افعالهم وتبين توبتهم كما فعل عمر
بصبيغ وهذا قول محمد بن الموان في الخراج وعبد الملك بن الماجشون وقول
سحنون في جميع اهل الاهواء وبه فسر قول مالك في الموطاء وما رواه عن
عمر بن عبد العزيز وجهه وعنه من قوله في القدرية ليستابون فان تابوا
ولا قتلوا وقال عيسى بن ابن القسم في اهل الاهواء من الاباضية والقدرية
وشبههم ممن خالف الجماعة من اهل البدع والتحريف لنا ويل كتاب الله
ليستابون اظهر واذك واستروه فان تابوا ولا قتلوا وميراثهم لورثتهم

وقال ثلثة ايضا ابن القسم في كتاب محمد في اهل القدر وغيرهم قال فان شئت
ان يقال لهم اتركوا ما انتم عليه ومثله له في المبسوط في الاباضية و
القدرية وسائر اهل البدع قال وهم مسلمون وانما قتلوا الراية الشوء
وبهذا عمل عمر بن عبد العزيز قال ابن القسم من قال ان الله لو تكلم الله موسى
تكليما استيب فان تاب ولا قتل وابن حبيب وغيره من اصحابنا يرى تكفيرهم
وتكفير ائمتهم من الخوارج والقدرية والمرجئة وقد روى ايضا عن سحنون
مثله فيمن قال ليس لله كلام انه كافر واختلف الروايات عن مالك فاطلق
في رواية الشاميين ابى مسهر ومروان بن محمد الطاطري الكفر عليهم وقد
سئل في زواج القدرية فقال لا تزوجه قال الله تعالى ولعبد مؤمن خير من
مشرك وروى عنه ايضا اهل الاهواء كلهم كفار وقال من وصف شيئا من
ذات الله واثار الشئ من جسده يدا وسمع او بصير قطع ذلك منه لانه شبهه
الله بنفسه وقال فيمن قال القرآن مخلوق كافر فاقتلوه وقال ايضا في رواية
ابن نافع مجلد ويجمع ضربا ويحبس حتى يتوب وفي رواية بشر بن بكر التيسعي
يقتل ولا يقبل توبته قال القاضي ابو عبد الله البرنكافي والقاضي ابو عبد الله
الدمري من ائمة العراقيين جوابه مختلف بقتل المستبصر الداعية وعلى هذا
الخلاف اختلف قوله في عادة الصلاة خلفهم وحكي ابن المذنب عن الشافعي
لا يستتاب القدرية واكثر اهل السلف تكفيرهم ومن قاله الليث وابن عيسى

وابن لهيعة روى عنهم ذلك فمن قال بخلق القرآن وقاله ابن المبارك و
الاوى ووكيع وحفص بن غياث وابو اسحق الفزاري وهشيم وعلي بن
عاصم في آخرين وهو من قول اكثر الحديث والفقهاء والتكلمين فيهم في
الخارج والقدريه واهل الاهواء المضلة واصحاب البدع المتأولين وهو
قول احمد بن حنبل وكذلك فالوافي الواقفية والشاكة في هذه الاصول فمن
روى عنهم معنى القول الاخر ترك تكفيرهم على بن ابي طالب وابن عمرو
النضر وهو راي جماعة من الفقهاء النظار والتكلمين واجتوا بتورث
الصحابة والتابعين وزنه اهل حرور او من عرف بالقدريه من مات منهم و
دفنهم في مقابر المسلمين وجرى عليه احكام الاسلام عليهم قال اسمعيل
القاضي والمقال مالك في القدريه وسائر اهل البدع يستتابون فان تابوا
ولا قتلوا لانه من الفساد في الارض كما قال في المحاب ان راي الامام قتله
وان لم يقتل قتله وفساد المحارب انما هو في الاموال ومصالح الدنيا وان
كان قد دخل ايضا في امور الدين من سبيل الحج والجهاد وفساد اهل البدع
معظمه على الدين وقد يدخل في امر الدنيا بما يلحقون بين المسلمين من العداوة
فصل في تحقيق القول في اكار المتأولين قد ذكرنا مذاهب السلف
في اكار اصحاب البدع والاهواء المتأولين ممن قال قولاً يؤديه مساقه
الى كفر وهو اذا وقف عليه لا يقول بما يؤديه قوله اليه وعلى اختلافهم

اختلف

اختلف الفقهاء والتكلمون في ذلك فمنهم من صنوب التكفير الذي قال
به الجمهور من السلف ومنهم من اياه ولم يراخ اجتمع من سواد المؤمنين
وهو قول اكثر الفقهاء والتكلمين وقالهم فساو عصاة ضلال وتوابعهم
من المسلمين ونحكم لهم باحكامهم ولهذا قال يحنون لا اعاده على من
صلى خلفهم قال وهو قول جميع اصحاب مالك المعيرة وابن كنانة واشهب
قال لانه مسلم وذنبه لم يخرج من الاسلام واضطرب لغزونه في ذلك
ووقفوا على القول بالتكفير اوضح واختلف قول مالك في ذلك
وتوقفه على اعاده الصلوة خلفهم منه والي نحو من هذا ذهب القاض
ابوبكر امام اهل التحقيق والحق وقال انها من المعصيات اذا القوم لم يصحروا
باسم الكفر وانما قالوا قولاً يؤدي اليه واضطرب قوله في المسألة على
نحو اضطراب قول امامه مالك بن النضر حتى قال في بعض كلامه انهم
على راي من كفرهم بالتاويل لا يحل مناكتهم ولا اكل ذبايحهم ولا
الصلاة على ميتهم ويختلف في مواريثهم على الخلاف في ميراث
المرتد وقال ايضا يورث ميتهم ورثهم من المسلمين واكثر مثله التي ترك
التكفير بالمال وكذا اضطرب فيه قول ابى الحسن الاشعري واكثر قوله
ترك التكفير وان الكفر حصلة واحدة وهو الجهل بوجود الباري تعالى
وقال مرة من اعتقد ان الله جسم او المسيح او بعض من يليقاه في الطرق



فليس يعارف به وهو كافر ومثل هذا ذهب أبو المعالي رحمه الله تعالى
في اجوبته لابي محمد عبد الحق وكان سئله عن المسئلة فاعتذر له بان الغلط
فيها يصعب لان ادخال كافر في الملة او اخراج مسلم عنها عظيم في
الدين وقال غيرهما من المحققين الذي يجب الاحتراز من التكفير في اهل
التاويل فان استباحة دماء المصلين الموحدين خطر والخطاء في ترك
الف كافر اهلون من الخطاء في سفك محبة من مسلم واحد وقد قال عليه
السلام فاذا قالوا يعني الشهادة عصموا مني دماءهم واموالهم الا
بحقها وحسابهم على الله فالعصمة مقطوعة بها مع الشهادة ولا
ترتفع وليستباح خلافها الا بقاطع ولا قاطع من شرع ولا قياس عليه
والفاظ الاحاديث الواردة في الباب معرضة للتاويل فما جاء منها
التصريح بكفر القدسية وقوله لاسمهم في الاسلام وتسمية الرافضة
بالشرك واطلاق اللغة عليهم وكذلك في الخوارج وغيرهم من اهل
الاهواء فقد يحتج بها من يقول بالتكفير وقد يجيب الاخر عنها بانه قد ورد
مثل هذه الفاظ في الحديث في غير الكفرة على طريق التخليط وكفر
دون كفر واشراك وقد ورد مثله في الزنا وعقوق الوالدين والزواج
وغیر معصية واذا كان محتملا الامرين فلا يقطع على احدهما الا بدليل
قاطع وقوله في الخوارج هم من شر البرية فلهذه صفة الكفار وقال

شر قبل نخت اديم السماء طوبى لمن قتلهم او قتلوه وقال فاذا وجدتمهم
فاقتلوه قتل عاد وظاهر هذا الكفر لاستيما مع تشبيههم بعاد فيمنع
به من يري تكفيرهم فيقول له الاخر انما ذلك من قتلهم بخروجهم على
المسلمين وبغيرهم عليهم بدليله من الحديث نفسه يقولون اهل الاسلام
فقتلهم ههنا حد لا كفر وذكر عاد تشبته للقتل وحده لا للمقتول وليس
كل من حكم بقتله يحكم بكفره ويعارضه بقول خالد في الحديث دعني اضرب
عقه يا رسول الله فقال لعنه يصلي قال وان احبوا بقوله يقرؤون القرآن
لا يجاوز جناحهم فاخبر ان الايمان لم يدخل قلوبهم وكذلك قوله يقرؤون
من الذين مروى السهم من الرمية ثم لا يعودون اليه حتى يعود السهم الى
وقوله يسبق القرث الدم يدل على انه لم يتعلق من الاسلام بشئ اجابة الاخر
ان معنى لا يجاوز جناحهم لا يفهمون معانيه بقلوبهم ولا ينتسح له
صدورهم ولا يعمل به جوارحهم وعارضوه بقوله وتبارى في الفوق وهذا
يقضي التشكك في حاله وان احبوا يقول ابى سعيد الخدري في هذا الحديث
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة ولهم قيل من
هذه ويخبر ابى سعيد رواية واقفانه اللفظ اجابهم الاخرون بان العباد
يؤي لا يقتضي تصرح بما يكون منهم من غير الامة بخلاف لفظه من التي لا تبغض
وكونهم من الامة مع انه قد روى عن ابى ذر وعلى وابى اسامة وغيرهم في

هذا الحديث يخرج من أمي وسيكون من أمي وحرُوف المعاني مشتركة فلا
تعمل على إخراجهم من الأمانة في ولا على إدخالهم فيها من لكن أباسعيداً
ما شاء في التنبية الذي بنه عليه وهذا مما يدل على سعة فقه الصحابة
ومحبة صفة المعاني واستنباطها من الالفاظ وتحريرها وتوقيفها
الرواية هذه المذاهب المعروفة لأهل السنة ولغيرهم من الفرق فيها مقالات
كثيرة مضطربة مخيفة أقربها قولهم ومحمد بن شبيب أن الكفر بالله الجمل
به لا يكفر أحد بغير ذلك وقال أبو الهذيل إن كل من قال كان نأويله تنبيهها
لله بخلافه وتخويله في فعله وتكذيباً خبره فهو كافر وكل من أثبت شيئاً قد
لا يقال له الله فهو كافر وقال بعض المتكلمين إن كان من عرف الأصل وبنينا
عليه وكان فيما هو من أوصاف الله فهو كافر وإن لم يكن من هذا الباب ففاسق
الأن يكون من لم يعرف الأصل فهو مخطئ غير كافر وذهب عبيد الله بن الحسن
العنبري إلى تصويب قول المجتهدين في أصول الدين فيما كان عرضة للتأويل و
فارق في ذلك فرق الأئمة إذا جمعوا سواء على أن الحق في أصول الدين في واحد
والمخطئ فيه أشم عاص فاسق وإنما الخلاف في تكفيره وقد حكى القاضي أبو بكر
الباقلاني مثل قول عبيد الله عن داود الأصماني قال وحي قوم عنهم أنهم قالوا لا
في كل من علم الله من حاله استفرغ الوسع في طلب الحق من أهل ملتنا أو غيرهم وقال
نحو هذا القول الجاحظ وثمامة في إن كثير من العامة والنساء والبله ومقلده

واليهود وغيرهم لأجدة الله عليهم إذا لم يكن لهم طباع يمكن معها الاستدلال
وقد نحا العزالي قريبا من هذا المنحى في كتاب التفرقة وقال هذا كله كافر بما
لإجماع على كفر من لم يكفر أحداً من اليهود والنصارى وكل من فارق دين
المسلمين أو وقف على تكفيرهم أو شك قال القاضي أبو بكر لأن التوقيف والآ
على كفرهم فمن وقف في ذلك فقد كذب النضر والتوقيف أو شك فيه هو
التكذيب والشك فيه لا يقع إلا من كافر **فصل** في بيان ما هو من
المقالات كفر وما يتوقف ويختلف فيه وما ليس بكفر **عده** أن تحقيق هذا
الفصل وكشف اللبس فيه مؤرده الشرع لأجل العقل فيه والفصل **الدين**
في هذا أن كل مقالة صرح بنفي الزبونية أو الوحدانية أو عبادة أحد غير الله
أو مع الله فهي كفر كقالة الدهرية وسائر أصحاب الاثنين من الديانة
والماتوية وأشباههم من الضائيين والنصارى والمجوس والذين أشركوا
بعبادة الأوثان والملائكة أو الشياطين أو الشمس أو النجوم أو النار أو أحد
غير الله من مشرك العرب وأهل الهند والصين والشودان وغيرهم فمن
لا يرجع إلى كتاب وكذلك القرامطة وأصحاب الحلول والتناسخ والباطنية
والطيارية من الرافض وكذلك من اعترف بالآهية الله ووجدانيته لكنه
اعتقد أنه غير حي أو غير قديم وأنه محدث أو مصور أو ذوالعالم ولدا أو صاب
أو ولدا أو أنه متولد من شيء أو كان عنه أو أن معه من الأزل شيئاً قد بما

غيره اوان فقه صانع العالم سواء اومدبر غيره فذلك كله كفر باجماع
المسلمين كقول الالهيين من الفلاسفة والمجتهدين والطبايعين وكذلك من
ادعى محالسة الله والعروج اليه ومكاملته او حلوله في احد الانخاص كقول
بعض المتصوفة والباطنية والنصارى والقرامطة وكذلك نقطع على كفر
من قال يقدم العالم اوقياته او شئ في ذلك على مذهب بعض الفلاسفة
والدهرية او قال بتناسخ الارواح وانتقالها ابد الاباد في الاشخاص ^{بغيرها} ^{او غيرها}
فيجب زكاتها وختنها وكذلك من اعترف بالالهية والوحدانية لكنه
يحد النبوة من أصلها عمومًا او نبوة نبينا خصوصًا او واحد من الانبياء
الذين نص الله عليهم بعد علمه بذلك فهو كافر بلاربي كالبهائية و
معظم اليهود والاروسية من النصارى والغرامية من الروافض الراغبين
ان علينا ان السبعون الى جبريل وكالمعطلة والقرامطة والاستمعية
والعبرية من الروافض والعبيد بن الشيعة وان كان بعض هؤلاء قد
اشركوا في كفر اخر مع من قبلهم وكذلك من دان بالوحدانية وضحة النبوة
ونبوة نبينا عليه السلام ولكن جوز على الانبياء الكذب فيما التوا به ادعى
في ذلك المصلحة بزعمه او لم يدعها فهو كافر بالاجماع كالمفلسين وبعض
الباطنية والروافض وغلاة الصوفية واصحاب الاباحة فان هؤلاء ادعوا
ان ظواهر الشرع واكثر ما جاءت به الرسل من الاخبار غما كان ويكون من

امور الاخرة والحشر والقيمة والجنة والنار ليس منها شئ على مقتضى
لفظها ومفهوم خطابها وانما خاطبوا بها الخلق على جهة المصلحة
لهم اذ لم يمكنهم التصريح لقصور افهامهم فمضمون مقالاتهم ابطال
الشرائع وتعطيل الاوامر والنواهي وتكذيب الرسل والارتباب فيما التوا
به وكذلك من اضاف الى نبينا عليه السلام نعم الكذب فيما بلغه و
اخبر به او شك في صدقه او سبه او قال انه لم يبلغ او استخف به او با
حد من الانبياء او اذرى عليهم اذ اذ هو او قتل نبيًا او حاربته فهو كافر
بالاجماع وكذلك تكفر من ذهب مذهب بعض القدماء ان في كل جنس
من الحيوان نبيًا ونذير من القرود والخنازير والدواب والذود ويخرج
بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير اذ ذلك يؤدي الى ان يوصف النبيا
هذه الاجناس بصفاتهم المذمومة وفيه من الازراء على هذا المنصب
المنيف وفيه مع اجماع المسلمين على خلافه وتكذيب من قاله وكذلك
يكفر من اعترف من الاصول الصحيحة بما تقدم ونبوة نبينا عليه السلام
ولكن قال كان اسود او مات قبل ان يبلغى وليس الذي كان بمكة والحجاز
او ليس بقبر شئ لان وصفه بغير صفاته المعلومة نفى له وتكذيب به
وكذلك من ادعى نبوة احد مع نبينا عليه السلام وبعده كاليسوية
من القائلين بتخصيص رسالته الى العرب وكالحزمية القائلين بتواستر

الرسول وكما كفر الرافضة القائلين بمشاركة علي في الرسالة النبي صلى الله عليه وسلم
وبعده وكذلك كل امام عنده هؤلاء يقوم مقامه في النبوة والحجة
وكما البريغية والبيانية منهم القائلين بنبوة زهير وبيان واشباه هؤلاء
ومن ادعى النبوة لنفسه أو جاوز اكتسابها والبلوغ بصفاء القلب الى
مرتبتها كالفلأسفة وغلاة الصوفية وكذلك من ادعى منهم انه يوحى
اليه وان لم يدع النبوة او انه يصعد الى السماء ويدخل الجنة ويأكل من
ثمارها ويعانق الحور العين فيها فهو هؤلاء كلهم كفار مكذبون للنبي
صلى الله عليه وسلم لانهم اخبروا عليه السلام انه خاتم النبيين ولا نبي بعد
واخبروا عن الله انه خاتم النبيين وانما رسل كافة للناس واجتمعت الامة
على حمل هذا الكلام على ظاهره وان مفهوم المراد به دون تاويل ولا
تخصيص فلا شك في كفر هؤلاء الطوائف كلها قطعا اجماعا وسمعا
وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من دافع نص الكتاب او خص حديثا
مجمعا على نقله مقطوعا به مجمعا على جملة على ظاهره كتكفير الخوارج
بابطال الرجم ولهذا يكفر من دان بملة غير ملة المسلمين من الملل او قف
فيهم او شك او صح مذهبهم وان اظهر مع ذلك الاسلام او اعتقد
واعتقدا بطلان كل مذهب سواه فهو كافر باظهاره ما اظهر من خلاف
ذلك وكذلك يقطع بتكفير كل قائل قال قولا لا يتوصل به الى تضليل الامة

وتكفيرهم

وتكفير جميع الصحابة كقول الكيمية من الرافضة بتكفير جميع الامة بعد
النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم تقدم علينا وكفرت علينا اذ لم تقدم ولم يطلب
حقه في التقديم فهو هؤلاء قد كفروا من وجوه لانهم باطلوا الشريعة بأ
سرهم اذ قد انقطع نقلها ونقل القرآن اذ نافلوه كفره بزعمهم والى هذا علم
والله اعلم اشواما لك في احد قولهم وزعمهم انه عهد الى علي وهو يعلم انه
يكفر بعده على قولهم لعنة الله عليهم وصلى الله على رسوله واله وكذلك
تكفر بكل فعل اجمع المسلمون انه لا يصدر الا من كافر وان كان صاحبه
مضت حيا بالاسلام مع فعله ذلك الفعل كالسجود للصنم والشمس والقمر
والضليب والمار والسعي الى الكنايس مع اهلها والزنى بزوجة مع شدة
الزنا ويرخص الزنوس فقد اجمع المسلمون ان هذا لا يوجد الا من كافر
وان هذه الافعال علامة على الكفر وان صرح فاعلم بالاسلام وكذلك
اجمع المسلمون على تكفير من استحل القتل او شرب الخمر والزنا فما حرم الله بعد
عليه تجريمه كاصحاب الاباحية من القرامطة وبعض غلاة المنصوفين وكذلك
نقطع بتكفير كل من كذب وانكر قاعدة من قواعد الشرع وما عرف يقينا
بالنقل المتواتر من فعل الرسول عليه السلام ووقع الاجماع المتصل عليه
كمن انكر وجوب الخمس صلوات وعدد ركعاتها وسجوداتها ويقول انما اوجب
الله علينا في كتابه الصلوة على الجملة وكونها خمسا وعلى هذه الصفات

والله اعلم اشواما لك في احد قولهم وزعمهم انه عهد الى علي وهو يعلم انه يكفر بعده على قولهم لعنة الله عليهم وصلى الله على رسوله واله وكذلك تكفر بكل فعل اجمع المسلمون انه لا يصدر الا من كافر وان كان صاحبه مضت حيا بالاسلام مع فعله ذلك الفعل كالسجود للصنم والشمس والقمر والضليب والمار والسعي الى الكنايس مع اهلها والزنى بزوجة مع شدة الزنا ويرخص الزنوس فقد اجمع المسلمون ان هذا لا يوجد الا من كافر وان هذه الافعال علامة على الكفر وان صرح فاعلم بالاسلام وكذلك اجمع المسلمون على تكفير من استحل القتل او شرب الخمر والزنا فما حرم الله بعد عليه تجريمه كاصحاب الاباحية من القرامطة وبعض غلاة المنصوفين وكذلك نقطع بتكفير كل من كذب وانكر قاعدة من قواعد الشرع وما عرف يقينا بالنقل المتواتر من فعل الرسول عليه السلام ووقع الاجماع المتصل عليه كمن انكر وجوب الخمس صلوات وعدد ركعاتها وسجوداتها ويقول انما اوجب الله علينا في كتابه الصلوة على الجملة وكونها خمسا وعلى هذه الصفات

والشروط لا اعلمه اذ لم يرد فيه في القرآن نص جلي والخبر به عن الرسول
عليه السلام خبر واحد وكذلك اجمع المسلمون على تكفير من قال من الخوارج
ان الصلوة طرفة النهار وعلى تكفير الباطنية في قوله صلات الفرائض اسماء
رجال امرؤ ولا يتهمه والنجاش والمحار اسماء رجال امرؤ والبراءة منهم
وقول بعض المتصوفة ان العبادة وطول المجاهدة اذا صفت نفوسهم ^{فقطت}
بهم الى اسقاطها واباحة كل شيء لهم ورفع عهدة الشرائع عنهم و
كذلك ان انكر منكر مكة او البيت او المسجد الحرام او صفة الحج وقال الحج وآ
في القرآن واستقبال القبلة كذلك ولكن كونه على هذه الهيئة المتعارفة
وان تلك البقعة هي مكة والبيت والمسجد الحرام لا ادري هل هي تلك او
غيرها ولعل الناقلين ان النبي صلى الله عليه وسلم فسرها بهذه التفسير
غلطوا او وهموا فهذا ومثله لا مزية في تكفيره ان كان ممن يظن به علم ذلك
وممن خالط المسلمين وامتدت صحبته له لا ان يكون حديث عهد با
لاسلام فيقال له سبيلك ان تسأل هذا الذي لم يعلمه بعد كافة المسلمين
فلا تجد بينهم خلافا كافة عن كافة الى معاصري الرسول عليه السلام
ان هذه الامور كما قيل لك وان تلك البقعة هي مكة والبيت الذي فيها هو
الكعبة والقبلة التي صلى اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وحجوا
اليها وطافوا بها وان تلك الافعال هي صفات عبادة الحج والمراد به وهي التي

فعلها النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون وان صفات الصلوات
المذكورة هي التي عليه السلام وشرح مراد الله بذلك وابان حدودها
فيقع لك العلم بذلك كما وقع لهم ولا يرتاب بذلك بعد والمراتب في
ذلك والمنكر بعد البحث وصحة المسلمين كافرين بائنا لا يعذر بقوله
لا ادري ولا يصدق فيه بل ظاهرة التستر عن التكذيب لا يمكن ان
لا يدري وايضا فانه اذا جوز على جميع الامة الوهم والغلط فيما نقلوه
من ذلك واجمعوا انه قول الرسول عليه السلام وفعله وتفسير مراد
الله به ادخل الاسترابة في جميع الشريعة اذ هم الناقلون لها وللقرآن
وانحلت عري الدين كرامة ومن قال هذا كافر وكذلك من انكر القرآن او
حرفا منه او غير شيئا منه او زاد فيه كغفل الباطنية والاسماعيلية
او زعموا انه ليس بحجة النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه حجة ولا معجزة
لقول هشام الغوطي ومعمل الضميري انه لا يدل على الله ولا حجة فيه
لرسول الله عليه السلام ولا يدل على ثواب ولا عقاب ولا حكم ولا محالة
في كفرهما بذلك القول وكذلك تكفيرهما بانكارهما ان يكون في سائر
معجزات النبي عليه السلام حجة له او في خلق السموات والارض دليل
على الله لخالفهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم
باحتماجه بهذا كله ونصيح القرآن به وكذلك من انكر شيئا مما نص

فيه القرآن بعد علمه أنه من القرآن الذي في أيدي الناس وحفظ
المسلمين ولم يكن جاهلاً به ولا قريب عهد بالاسلام واحتج لانكاره
أما بأنه لم يضح النقل عنده ولا بلغه العلم به أو لجوز الوجود على ناقليه
فتكفزه بالطريقين المتقدمين لأنه مكتوب للقرآن مذهب للنبى صلى
الله عليه وسلم لكنه يستتر بدعواه وكذلك من انكر الجنة والنار أو
البعث والحساب والقيمة فهو كافراً بجماع النص عليه وجماع الأمة
على صحة نقله متواتراً وكذلك من اعترف بذلك ولكنه قال إن المراد بالـ
جنة والنار والحشر والنشور والثواب والعقاب معنى غير ظاهر و
أنها الذات روحانية ومعان باطنة كقول الصمدي والفلاسفة و
الباطنية وبعض المتصوفة ونحوهم معنى القيمة الموت أو فناء محض
وانتقاص هيئة الافلاك وتحليل العالم كقول بعض الفلاسفة وكذلك
نقطع بتكفير غلاة الرافضة في قولهم أن الأمة افضل من الانبياء
فإن من انكر ما عرف بالتواتر من الاخبار والسير والبلاد التي لا ترجع
الى ابطال شريعة ولا تقضى الى انكار قاعد من الدين كإنكار غزوة
تبوك أو مؤنة أو وجود ابى بكر وعمر أو قتل عثمان أو خلافة علي فما علم بما
لنقل ضرورة وليس في انكاره جحد شريعة فلا سبيل الى تكفيره
بحد ذلك وإنكار وقوع العلم له اذ ليس في ذلك أكثر من الماهية كما كان

هشام وعباد ووقعة الجمل ومحاربة علي من خالفه فاما ان ضعف ذلك
من اجل تهمة الناقبين ووجه المسلمين اجمع فتكفيره بذلك ليس له الى
ابطال الشريعة فاما من انكر الاجماع المحرر الذي ليس طريقه النقل المتواتر
عن الشارع فأكثر المتكلمين من الفقهاء والنظار في هذا الباب قالوا بتكفير
كل من خالف الاجماع الصحيح الجامع لشروط الاجماع المتفق عليه عموماً و
جنتهم قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى الآية وقوله
عليه السلام من خالف الجماعة قد شرب من ريقه الاسلام من عنقه
وحكموا الاجماع على تكفير من خالف الاجماع وذهب آخرون الى الوقوف عن
القطع بتكفير من خالف الاجماع الذي يخضع بنقله العداء وذهب آخرون
الى التوقف في تكفير من خالف الاجماع الكاين عن نظر ككثير النظام بالإنكار
الاجماع لأنه بقوله هذا خالف الاجماع السلف باحتجاجهم به خارج الاجماع
قال القاضي ابو بكر القول عندى ان الكفر بالله هو الجهل بوجوده والائتمار بالله
هو العلم بوجوده وأنه لا يكفر احد يقول ولا رأي إلا أن يكون هو الجهل بالله
فإن عصي بقول أو فعل نض الله ورسوله واجمع المسلمون أنه لا يوجد إلا من
كافراً أو يقوم دليل على ذلك فقد كفر ليس لاجل قوله أو فعله لكن لما قاربه من
الكفر والكفر بالله لا يكون إلا بأحد ثلاثة أمور أحدها الجهل بالله تعالى والثاني
أن يأتي فعلاً أو يقول قولاً يخبر الله ورسوله أو يجمع المسلمون أن ذلك لا يكون

الا من كافركا السجود للصنم والمشي الى الكايس بالترام الزنار مع اصحابها
في اعيادهم ويكون ذلك القول والفعل لا يمكن معه العلم بالله قال فهذه
الضربان وان لم يكونا حجة لا بالله فهما علمان فاعلمهما كما في منسلخ من الكمال
فان تضيعة من صفات الله تعالى الذاتية او محدها مستصرا في ذلك كقوله
ليس بعالم ولا قادر ولا متكلم وشبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى
فقد نض اثنتا على الاجماع على كفر من نوحه تعالى الوصف بها او اعراضها
وعلى هذا حمل قول سخون من قال ليس لله كلام فهو كافر وهو لا يكفر المناو
كما قد مناه فاما حصل صفة من الصفات فاختلاف العلماء ههنا فكفر بعضهم
وحكى عن ذلك عن ابي جعفر الطبري وغيره وقال به ابو الحسن الاشعري مرة
وذهبت طائفة الى ان هذا لا يخرج عن اسم الايمان واليه رجع الاشعري
قال لانه لم يعتقد ذلك اعتقادا يقطع بصوابه ويراه دينا وشرعا ولما يكفر
من اعتقاد ان مقاله حق واحتج هؤلاء بجديت السواد وان النبي صلى الله
عليه وسلم انما طلب التوحيد لا غير ومجديت القائل لان قدر الله على
رواية فيه لعلى اضل الله ثم قال فغفر الله له قالوا ولو بوجت اكثر الناس
عن الصفات وكوشفوا عنها لما وجد من يعلمها الا الاقل وقد اجاب
الاخر عن هذا الحديث بوجوه منها ان قدر بمعنى قدر ولا يكون شك في
القدرة على احيائه بل في نفس البعث الذي لا يعلم الا بشرع ولعله لم يكن

ودر عندهم به شرع يقطع عليه فيكون الشك فيه حينئذ ككفر فاما ما
لم يرد به شرع فهو من محجرات العقول او يكون قد عني صيق ويكون ما
فعله بنفسه ازراء عليها وعضيا لعصيانها وقيل قال ما قاله وهو غير
عاقل لكلامه ولا ضابط للفظه مما استولى عليه من الخزع والخشية الذي
اذهلت لبه فلم يؤخذ به وقيل كان هذا في زمن الفتنة وحيث يقع مجر
التوحيد وقيل هذا من مجاز كلام العرب الذي صورت صورة الشك
ومعناه التحقيق وهو يسمي جاهل العارف وله امثلة في كلامهم في قوله
لعله يتذكر او يخشى وقوله وانا وانا كما على هدى او في ضلال مبين فاما
من اثبت الوصف ونفى الصفة فقال قول عالم ولا علم ومتكلم ولا كلام
له وهكذا في سائر الصفات على مذهب المعتزلة فمن قال بالمال المائتة
اليه قوله ويسوقه اليه مذهبه كفر لانه انا نفي العلم انتفي وصف عالم
اذ لا يوصف بعالم الا من له علم فكأنهم صرحوا عندهم بما ادى اليه
قولهم وهكذا عند هذا سائر فرق اهل التاويل من المشبهة والقدرة
وغيرهم ومن لم ير اخذهم قولهم ولا الزمهم موجب مذهبهم لم
ير اكفاره قال لانهم اذا وقفوا على هذا قالوا لا نقول ليس بعالم
ونحن ننفي من القول بالمال الذي التزمتموه لنا ونعتقد نحن وانتم
انه كفر بل نقول ان قولنا لا يقول اليه على ما اصلناه فعلى هذين المأخذين

اختلف الناس في اكل اهل التناول واذا فهمته انتفع لك الموجب لاختلاف
الناس في ذلك والصواب ترك اكل اهل التناول والاعراض عن الحسم عليهم بالحسن
واجرا حكم الاسلام عليهم في قصاصهم ووزارتهم ومناحتهم وديارهم
والصلاة عليهم ودفنهم في مقابر المسلمين وفي سائر معاملاتهم لكنهم
يغلظ عليهم بوجع الابد وشدايد الزجر والمجر حتى يرجعوا عن بدعتهم
وهذه كانت سيرة السلف فيهم فقد كان نشأ على من الصحابة ومن بعدهم
من التابعين من قال بهذه الاقوال من القدر وراي الخوارج والاعتزال فما اذا
لهم قبر ولا قطعوا لاحد منهم سيرانا ولكنهم هجرهم وادبوهم بالضرب
والنفي والقتل على قدر احوالهم لانهم فساق ضلال عصاة اصحاب كبار
عند المحققين واهل السنة ممن لو قيل بكفرهم منهم خلافا لمن راي غير ذلك
والله الموفق للصواب قال القاضي ابو بكر واما مسائل الوعد والوعيد والزوجة
والمخلوق وخلق الافعال وبقاء الاعراض والتولد وشبهها من الذائق فما
لمنع من اكل التناولين فيها اوضح اذ ليس في الجهل بشئ منها جهل بالله تعالى
ولا اجمع المسلمون على اكلها من جهل شيئا منها وقد قدمنا في الفصل قبله من
الكلام وصورة الخلاف في هذا ما اغنى عن اعادة مجول الله **فصل**
هذا حكم المسلم الساب لله تعالى واما الذي فروي عن عبد الله بن عمر في
ذوق تناول من حرمه الله غير ما هو عليه من دينه وحاج فيه فخرج ابن عمر

عليه بالسيف وطلبه فتهرب وقال مالك في كتاب ابن جبيب وابن القسم
في المبسوط وكتاب محمد وابن سحنون وابن القسم من شتم الله من اليهود و
النصارى بغير الوجه الذي به كفروا قتل ولم يستب قال ابن القسم الا
ان يسلم قال في المبسوط طوعا قال اصبح لان الوجه الذي به كفر هو الذي
عُهدوا عليه من دعوى الصحابة والشريك والولد واما غير هذا من
الفرية والشتم فلم يعاهدوا عليه فهو يقض للعهد قال ابن القسم في كتاب
محمد من شتم من غير الايمان الله تعالى بغير الوجه الذي ذكر في كتاب
قتل الا ان يسلم وقال المحن ومحي في المبسوط ومحمد بن مسلمة وابن ابي حاتم
لا يقتل حتى يستتاب مسلما كانا وكافرا فان تاب ولا قتل وقال مطرف
وعبد الملك مثل قول مالك قال محمد بن ابي زيد من سب الله بغير الوجه الذي
كفر به قتل الا ان يسلم وقد ذكرنا قول الجلاب قبل وقول عبيد الله وابن ابي
وشيوخ الاندلسيين في المضاربة وفتياهم يقتلها بسبها بالوجه الذي
كفرت به لله والنبى واجماعهم على ذلك وهو نحو القول الاخر فمن سب
النبى صلى الله عليه وسلم منهم بالوجه الذي كفر به ولا فرق في ذلك بين
سب الله به وسب نبيه لانا عاهدناهم على ان لا يظهروا لنا شيئا من
كفرهم ولا يسمعوننا شيئا من ذلك فمتى فعلوا شيئا منه فهو يقض لعهدهم
واختلف العلماء في الذي اذا نذق فقال مالك ومطرف وابن عبد الحكم

واصبح لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر وقال عبد الملك بن الماجشون يقتل
لانه دين لا يقر عليه احد ولا يؤخذ عليه جزية قال ابن حبيب ولا اعلم من
قاله غيره **فصل** هذا حكم من صرح بسبته واصافه ما لا يليق بحلاله
والالهية واقام مفترى الكذب عليه تبارك وتعالى باذعاء الهية او الهية
او النافي ان يكون الله خالقه او ربه او قال ليس لي رب او المتكلم بما لا يعقل من
ذلك في سكره او غمرة جنونه فلا خلاف في كفر قائل ذلك ومدعيه
مع سلامة عقله كما قدمناه لكنه تقبل توبته على المشهور وتشفعه ^{تته} انا
ويجبه من القتل فنته لكنه لا يسلم من عظم النكال ولا يرفعه عن شدة
العقاب زجر المثلثه عن قوله وله عن العودة لكفره او جهله الا من تكررت
منه وعرف استهائه بما انى به فهو دليل على سوء طويته وكذب توبته
وصار كالزندق الذي لا يامن باطنه ولا يقبل رجوعه وحكم السكران
في ذلك حكم الضاحي واما المخنون والمعنونه فما علم انه قاله من ذلك في حال
غمرة وذهاب ميزه بالكلية فلا نظرفيه وما فعله من ذلك في حال ميزه
وان لم يكن معه عقله وسقط تكليفه اذ ب على ذلك لينزجر عنه كما يؤدب
على قبايح الافعال ويؤلى اذ ب على ذلك حتى ينكف عنه كما تؤدب الهيمه ^{على}
سوء الخلق حتى تراض وقد حرق على ابن ابي طالب من ادعى الهية وقد
قتل عبد الملك بن مروان الحارث المتبني وصلبه وفعل ذلك غير واحد

من الخلفاء والملوك باشباههم واجمع علماء وقتهم على صواب
فعلهم والمخالف في ذلك من كفرهم كافر واجمع فقهاء بغداد ايام
المقتدر من المالكية وقاضى قضائهما ابو عمر المالكي على قتل الخلاج وصلبه
لدعواه الهية والقول بالحلول وقوله انا الحق مع تمسكه في الظاهر يا
شرعية ولم يقبلوا توبته وكذلك حكموا في ابن ابي العرافيد وكان على نحو
مذهب الخلاج بعد هذا ايام الراضى وقاضى قضاء بغداد يومئذ ابو
الحسين بن ابي عمر المالكي وقال ابن عبد الحكم في المبسوط من تنبأ قتل و
قال ابو حنيفة واصحابه من محمد ان الله خالقه او ربه او قال ليس لي رب
فهو مرتد وقال ابن القسيم في كتاب ابن ابي حبيب ومحمد في العتبية من
تنبأ يستتاب استر ذلك او علمه وهو المرتد وقاله سحنون وغيره
قاله اشبه في يهودى تنبأ وادعى انه رسول الله ان كان معلنا بذلك
استتب فان تاب ولا قتل وقال ابو محمد بن ابي زيد فيمن لعن بارئ وادعى
ان لسانه زل وانما اراد لعن الشيطان يقتل بكفره ولا يقبل عذره وهذا
على القول الاخر من انه لا تقبل توبته وقال ابو الحسن القاسمي في سكران
قال انا الله انا الله ان تاب اذ ب فان عاد الى مثل قوله طوبى مطالبة الزند ^{يق}
لان هذا كهن المتلاعين **فصل** واما من تكلم من سقط القول وتخلف
اللفظ فمن لم يضبط كلامه واهمل لسانه بما يقتضى الاستخفاف بعبارة

ربه وجلاله مولاه او تمثله في بعض الاشياء ببعض ما عظم الله عن
وجل من ملكوته او نزع من الكلام مخلوق بما لا يليق الا في حق خالفه
غير قاصد للكفر والاستخفاف ولا عامدا للحاد فان تكره هذا منه
وعرف به دل على تلاحبه بدينه واستخفافه بحرمته ربه وحمله بعظيم
عزته وكبريائه وهذا كسر لا مزية فيه وكذلك ان كان ما اورده يوجب
الاستخفاف والتقصير لربه وقد افق ابن جيب واصبح بن خليل من
فقهاء قرطبة بقتل المعروف بن اخي عجب وكان خرج يوما فاخذ المظ
فقال بدا الحزان يرش جلوده وكان بعض الفقهاء عنها ابو زيد صاحب

الثمانية وعبد الاعلى بن وهب وابان بن عيسى قد توقفوا عن سفك
دمه واساروا الى انه عبت من القول كفى فيه الادب وافق بمثله القا
جيب بن موسى بن زيا دفقال ابن جيب دمه في عنق ابيشتم رب عبداه
ثم لا يتصرف له انا اذا العبيد سوء وما نحن له بعبادين وبكى ورفع المجلس
الى الامير بها عبد الرحمن بن الحكم الاموي وكانت عجب غمة هذا اللطاف
من خطاياه واعلم باختلاف الفقهاء فخرج الاذن من عنده بالاخذ
بقول جيب وصاحبه وامر بقتله وصلب بحضره الفقيهين وعزل
القاضي لاهمته بالمداينة في هذه القضية وخرج بقية الفقهاء منهم
واما من صدرت عنه من ذلك الهنة الواحدة والفلته الشاردة ما لم يكن

تنقضا وازراء في عاف عليها ويؤتب بقدر مقتضاها وشناعة معناها
وصورة حال قائلها وشرح سببها ومقارنها وقد تمثله ابن القسيم رحمه الله
عن رجل نادى رجلا باسمه فاجابه ليتيك اللهم ليتيك قال ان كان جاهلا
او قاله على وجه سفيه فلا شيء عليه قال القاضي ابو الفضل وشرح قوله انه
لا قتل عليه والجاهل يزجر ويعلم والتسفيه يؤتب ولو قالها على اعتقاد ان الله
منزله لربه لكفر هذا مقتضى قوله وقد اسرف كثير من سخف الشعراء و
منتهى سخفهم في هذا الباب واستخفوا عظم هذه الحرمات فانوا من ذلك بما
ننزه كتابنا ولساننا وقلنا منا عن ذكره ولو لا اننا قصدنا نض مسائل حكمناها
لما ذكرنا شيئا مما يتفضل ذكره علينا فما حكمنا في هذه الفصول واقامنا و
في هذا من اهل الجهالة واغاليط اللسان كقول بعض الاعراب
رب العباد مالنا ومالك قد كنت تسقينا فما بدالك انزل علينا العيث
لا ابالك في اشباه هذا من كلام الجهال ومن لم يقو به ثقاف تأديب
الشرعية والعلم في هذا الباب فقل ما يصدر الا من جاهل بحج تعليمه وحرمة
والاغلاظ له عن العود الى مثله قال ابو سليمان الخطابي وهذا تهفؤ من القول
والله منزعه عن هذه الامور وقد روينا عن عون بن عبد الله انه قال لم يعظم
احدكم ربنا ان يذكر اسمه في كل شيء حتى يقول اخي الله الكلب وفعله كذا
وكان بعض من دركنا من مشايخنا قل ما يذكر اسم الله تعالى الا فيما يتصل

وان لم تثبت بنوته واما النكار بنوتههم او كون الاخر من الملائكة فان كان النكاح
في ذلك من اهل العلم فلا حرج لاختلاف العلماء في ذلك وان كان من عوام
الناس زجر عن الخوض في مثل هذا فان عاد اذباذ ليس لهم الكلام في مثل
هذا مما ليس بخته عمل لاهل العلم فكيف للعامة **فصل** واعلم ان من استخف
القران والمصحف او بشئ منه او سبتهما او جده او حرفانه او اية او كذب به
او بشئ منه او كذب بشئ مما صرح به فيه من حكم او خبر او ثبت ما نفاه او في
ما اثبتته على علم منه بذلك او شك في شئ من ذلك فهو كافر عند اهل العلم با
لاجماع قال الله تعالى وانه لكتاب عزيز لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من
خلفه تنزيل من حكيم حميد **حدثنا** الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد ثنا ابو علي
ثنا ابن عبد البر ثنا ابن عبد المؤمن ثنا ابن داسه ثنا ابو داود ثنا احمد بن حنبل
ثنا يزيد بن هرون ثنا محمد بن عمار عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال المراء في القران كفر تو قول بمعنى الشك وبمعنى الجدال
ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من جد اية من كتاب الله من المسلمين
فقد حل ضرر بعنقه وكذلك ان جد التورية والايحيل وكسب الله المنزلة او
كفر بها او لعنها او سبها واستخف بها فهو كافر وقد اجمع المسلمون ان
القران المنقول في جميع اقطار الارض المكتوب في المصحف بايدي المسلمين مما
جمعه الدفتان من اول الحمد لله رب العالمين الى اخر قل اعوذ برب الناس

الله كلام الله ووجه المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وان جميع ما
فيه حق وان من نقص منه حرفا قصدا لذلك او بدله بحرف اخر مكانه او زاد
فيه حرفا متما لم يشتمل عليه المصحف الذي وقع الاجماع عليه والجمع على انه
ليس من القران عامدا لكلام هذا انه كافر ولهذا رأى مالك قتل من سب
عائشة بالفرية لانه خالف القران ومن خالف القران قتل اي لانه كذب
بما فيه وقال ابن القسيم من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما يقتل وقاله
عبد الرحمن بن مهدى وقال محمد بن يحيى فيمن قال المعوذتان ليسا من القران
تضرب عنقه الا ان يتوب وكذلك كل من كذب بحرف منه قال وكذلك ان
شهد شاهد على من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما وشهد اخر عليه
انه قال ان الله ما اتخذ ابراهيم خليلا لانهما اجتمعا على انه كذب النبي صلى الله
عليه وسلم وقال ابو عثمان بن الحارث جميع من ينخل التوحيد متفقون على ان
المجد مخوف من التنزيل كفر وكان ابو العالية اذا قرأ عنه رجل لم يقل له ليس كما
قرأت ويقول اما انا فاقرأ كذا فبلغ ذلك ابراهيم فقال لعنه سمع من كفر بآية
من القران فقد كفر به كله وقال عبد الله بن مسعود من كفر بآية من القران
فقد كفر به كله وقال اصبع بن الفرج من كذب ببعض القران فقد كذب به كله
ومن كذب به فقد كفر ومن كفر به فقد كفر بالله تعالى وقد سئل القاسم بن
خاصم يهوديا فحلف بالتورية فقال الاخر لعن الله التورية فشهد عليه هذا

ثم شهد اخرانه سألته عن القضية فقال انما لعنت ثورية اليهود فقال ابو
الحسن الشاهد الواحد لا يوجب القتل والثاني علق الامر بصفة تحمل التاويل
اذ لعله لا يرى اليهود متمسكين بشئ من عند الله لتبديلهم وتحريفهم
ولو اتفق الشاهدان على لعن الثورية مجزأ الضاق التاويل وقد اتفق فقهاء بغداد
على استتابة ابن شنودة المقرئ احدا لائمة المقرئين المتصدرين بهامع ابن
مجاهد لقراءة وقراءة بشوا من الحروف مما ليس في المصحف وعقدوا عليه
بالرجوع عنه والثورية منه سجلا استهدفه بذلك على نفسه في مجلس الوزير ابي
علي بن مقله سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة وكان فمين افتى عليه بذلك ابو بكر
الابهرى وغيره وافى ابو محمد بن ابي زيد بالادب فممن قال الصبي لعن الله معيكم
وما علمك وقال ردت سوء الادب ولم ارد القرآن قال ابو محمد واقام من لعن
المصحف فانه يقتل **فصل** وسب آل بيته وازواجه واصحابه عليه السلام
وتنقصهم حرام ملعون فاعله **حدثنا** القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله ثنا
ابو الحسين الصيرفي وابو الفضل العدلي ثنا ابو علي بن ابي السبحي ثنا ابن
محبوب ثنا الترمذي ثنا محمد بن يحيى ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا عبيدة بن ابي
رابطه عن عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن معقل قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الله في اصحابي لا تخذوهم عرضا بعدى فمن اخبهم فحبي
اجنبهم ومن اغضبهم فبغضى اغضبهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن

اذاني فقد اذى الله يوشك ان ياخذوه وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا اصحابي فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس
اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وقال عليه السلام لا تسبوا اصحابي
فانه يجي قوم اخر الزمان ليسبون اصحابي فلا تصلوا عليهم ولا تناكحوهم
ولا تجالسوهم وان من ضوا فلا تقودوهم **وقال** عليه السلام من سب
اصحابي فاضر به وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم ان سبهم واذاهم يؤذي به
واذى النبي حرام فقال لا تؤذوني في اصحابي ومن آذاهم فقد اذاني وقال
لا تؤذوني في عابشة وقال في فاطمة بضعة مني يؤذيها ما اذاهما وقد
اختلف العلماء في هذا فمشهور مذهب مالك في ذلك الاجتهاد والاذ
الموجع قال مالك من شتم النبي عليه السلام قتل ومن شتم اصحابه عزر وقال
ايضا من شتم احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام ابا بكر او عمر او عثمان
او معاوية او عمرو بن العاص قال كانوا على ضلال وكفر قبل وان شتمهم بغير
من مشاقمة الناس لكل نكال شديد او قال ابن جبيب بن غلام من الشيعة
الى بعض عثمان والبراءة منه اذبا ربا شديدا ومن زاد الى بغض ابي بكر فاف
لعقوبة عليه اشد ويكرضه ويظال سجنه حتى يموت ولا يبلغ به القتل
الا في سب النبي صلى الله عليه وسلم وقال سحنون من كفر احدا من اصحاب
النبي عليه السلام عليا او عثمان او غيرههما يوجب ضربا وحكى ابو محمد عن ابي

زيد عن سحنون من قال في أبي بكر وعمر وعثمان وعلى أنهم كانوا على ضلالة وكفر قتل ومن شتم غيرهم من الصحابة بمثل هذا النكال الشديد **وروي** عن مالك من سب بابا بكر جلد ومن سب عائشة قتل قيل له لم قال من رماها فقد خالف القرآن وقال ابن شعبان عنه لأن الله يقول يعظم الله أن يعود والمثل ابدأ ان كنتم مؤمنين فمن عاد مثله فقد كفر وحكى أبو الحسن الصبغلي أن القاضي أبا بكر بن الطيب قال إن الله تعالى إذا ذكر في القرآن ما نسب إليه المشركون سب نفسه لنفسه لقوله وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه في آي كثيرة وذكره تعالى ما نسبته المنافقون إلى عائشة لولا أن سمعتمو قلتهم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه ^{نفسه} سب نفسه في تبرئها من السوء كما سب نفسه في تبرئته وهذا يشهد لقول مالك في قتل من سب عائشة ومعنى هذا والله أعلم إن الله لما عظم سبها كما عظم سبه وكان سبها سب النبي و قرن سب نبيه وإذا باذاه تعالى وكان حكم مؤذيه تعالى القتل كان مؤذيه نبيه كذلك كما قد مناه وشتم رجل عائشة بالكوفة فقدم إلى موسى بن عيسى العباسي فقال من حضر هذا فقال ابن أبي ليلى أنا جلد ثمانية وحلق رأسه واسلمه في النجاشين **وروي** عن عمر بن الخطاب أنه نذر قطع لسان عبدة الله بن عمر إذا شتم المقداد بن الأسود وكلم في ذلك فقال دعوني أقطع لساني حتى لا يشتم أحد من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام **وروي** أبو ذر الحفري

٢٩٨
 أن عمر بن الخطاب أتى بأعرابي رجلا أنصار فقال لولا أن له صحة لكفيناكم قال مالك من انتقص أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فليس له في هذا الفي حق قد قسم الله الفي في ثلاثة أصناف فقال للفقراء المهاجرين الآية ثم قال والذين بنوا الدار والايمن الآية وهؤلاء الأنصار ثم قال والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان فمن تنقصهم فلا حق له في فيء المسلمين وفي كتاب ابن شعبان من قال في أحد منهم أنه ابن زانية وأمه مسلمة حذعن بعض أصحابنا حديث حذاه وحذ الأمه ولا يجعله كذا في جماعة في كلمة لفضل هذا على غيره ولقوله عليه السلام من سب أصحابي فاجلدوه قال ومن قذف أحدهم وهي كافرة حذ الفرية لأنه سب له فإن كان أحد من ولده هذا الصحابي جأ قام بها يجب له ولا فمن قام به من المسلمين كان على الإمام قبول قيامه قال وليس هذا لحقوق غير الصحابة محرمة هؤلاء بنيته عليه السلام ولو سمعه الإمام واستهد عليه كان أولى القيامة قال ومن سب غير عائشة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ففيها قولان أحدهما يقتل لأنه سب النبي صلى الله عليه وسلم بسب حليته والثاني أنها كسائر الصحابة بحذ المفتر قال وبالأول **وروي** أبو مصعب عن مالك من انتسب إلى بيت النبي عليه السلام يضرب ضربا وجيعا ويشتم ويحبس طويلا حتى يظهر توبته

لانه استخفاف بحق الرسول صلى الله عليه وسلم وافتي ابو المطرف الشعبي
 فقيه ماله في رجل انكر تخليفا امرأة بالليل وقال لو كانت بنت ابى بكر الصديق
 ما حلفت الا بالنهار وصوب قوله بعض المتسليمين بالفقه فقال ابو المطرف
 ذكر هذا لابنة ابى بكر في هذا الموضع يوجب عليه الضرب الشديد و
 التجن الطويل والفقيه الذي صوب قوله هو الحق باسمه الفسق من اسم
 الفقه فيتقدم اليه في ذلك ويؤخر ولا تقبل فتواه ولا شهادته وهي حجة
 ثابتة فيه ويغض الله **فصل** القاضي ابو الفضل هنا انتهى القول بنا فيما
 حرزناه وانجز الغرض الذي انجبناه واستوفى الشرط الذي شرطناه مما
 ارجوا ان يكون في كل فقه منه للريد مقنع وفي كل باب منه مرجع الى بغيته
 ومنزوع وقد سمرت فيه عن نكت تستغرب وتستبدع وكرعت في
 مشارب من التحقيق لم يورد لها قبل في اكثر التصانيف مشرع واورعته
 غير ما فضل وودت لو وجدت من بسط قبل الكلام فيه او مقتدى بفيدته
 عن كتابه اوفيه لاكتفي بما اروي به عما اروي به والى الله تعالى جزيل الصراحة
 في المنة بقبول مامته لوجهه والعفو عما تخلفه من تزيب وتصنع لغيره وان
 يهب لنا ذلك بجزيل كرمه وعفوه لما اودعناه من شرف مصطفىاه او
 وامين وجهه واسهنا به حظونا بالتبعية فضائله واعملنا فيه خواطرنا
 من ابراز خصا يصبه ووسائله ونحى اعراضنا من نار الموقدة كما يتنل

كبر عرضة ويجعلنا ممن لا ينال اذا ذيد المبدل عن خوضه ويجعله لنا
 ولمن تهتم باكتسابه واكتسابه سببا يصلنا باسبابه وذخيرة
 نجدها يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضر نخز بها رضاء وجزيل ثوابه
 ونخصنا بخصيص زمرة نبتنا وجماعته ونحشرنا في الزعميل الاول واهل
 الباب الايمن من اهل شفاعته ونحش تعالى على ما هدى اليه من جمعه و
 الهمة وفتح البصيرة لدرك حقائق ما اودعناه وفهمه ونستعيد
 جل اسمه من دعاء لا يسمع وعلم لا ينفع وعمل لا يرفع فهو الجواد الذي
 لا يخيب من امته ولا ينتصر من خذله ولا يرد دعوة القاصدين ولا
 يصلح عمل المفسدين وهو حسينا ونعم الوكيل وصلاته وسلامه
 على خير خلقه محمد خاتم النبيين وآله وصحبه اجمعين

تمت
تمام
م